

102
1015
1016
1017

T

T. 1015

THEOLOGIA.

N. 575.



105

De
Abt
Darmstadt
No 121

I

A

M

O

& h

al

Pro

Exl

Ty

R. P. F.

IOANNIS

A IESV MARIA CAR-
MELITÆ DISCALCEATI

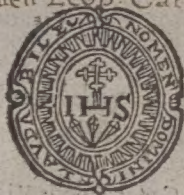
SCHOLA

Orationis, Contemplationis
& Mortificationis passionum, in qua & de
aliis præcipuis ad doctrinam spiritua-
lem spectantibus materiis tra-
ctatur,

*Pro omnibus qui spiritualiter viue-
re volunt, & pro ipsorum Ma-
gistris accommodata*

ET

Ex Italico Idiomatico in Latinum conuersa.
Conueni Leop. Carmel: discal.



POSNANIÆ.

Typis Ioannis Wolrabi, Anno D. 1629.



R. Ferdinandus à S. Maria
Vicarius Generalis Congre-
gationis S. Elie, probo hūc
librum inscriptum, Schola
di Oratione, Contem-
platione, Morrificatione delle Pas-
sioni, &c. à R. P. F. Ioanne à Iesu
Maria prædictæ Congregationis Procura-
tore Generali compositum vt Typis man-
decut, si placuerit Reuerendissimo D. Vi-
cesgerenti, & Reuerendiß. P. Magistro
Sacri Palatij. Datum Roma Cal. De-
cemb. 1610.

BIBLIOTH. H. A. S.



F. Ferdinandus à S. Maria
Vicarius Generalis.

Imprimatur si videbitur Reuerendiß.
P. M. S. Pal. Apostolici.

Cæsar Fidelis Vicesgerens.

35.552.1

Re-

Re-
nn à le-
di Ora-
tificati-
ne Reu-
Palati-
ueni q-
imò vi-
manda-
1611.

Inpr-
Bononie
Ludouic-
ci Mag-
rum.

30 30
Recognoui hunc librum R. P. F. Ioan-
nis à Iesu Maria, qui inscribitur Schola
di Oratione, Contemplatione, Mor-
tificatione delle passioni, & c. ex ordi-
ne Reuerendiſſ. Patris Magistri Sacri
Palatii F. Ludouici Yſtella, & nihil in-
ueni quod iudicauerim censura dignum,
imò viſus eſt mihi digniſſimus qui typis
mandari debeat. Romæ 24. Ianuarij.
1611.

Blasius Aloyſius Societ. Ieſu.

Inprimatur F. Thomas Pallauicinus
Bononien. Mag. & Reuerendiſſ. P. F.
Ludouici Yſtella Sac. Palatii Apoſtoli-
ci Magistri Socius Ordinis Predicato-
rum.

LECTORI SALVTEM.



Nter cætera, quę in hoc
exilio, Christiane Le-
ctor, hominē maximē
& delectant & profunt,
non postremam partem
occupat ipsa rerū Spiritualium & im-
pressionū diuinarum, quas Deus ex
infinito amore in illorū operatur a-
nimis, qui sincerē se diuinę eius ma-
iestati consecrant, cognitio. Sunt
quippe hæc mirabilia quædam ope-
ra, & diuinę magnitudini & libe-
ralitati ex eo quod respondētia. Sed nō
parum deplorandū est, homines in
rebus adeo sublimibus, tantumq; salu-
tem suā promouere natis, intelligē-
dis ita negligētes esse: & quod etiā
peius est multos insigni prudentia
viros, negotiorū temporalium mole
oppressos, si quādo à Dei seruis cō-
monētur, vt rebus ad spiritū spectati-

bus animū aliquantulū applicaret,
 nescio quā auersionē præferre seq;
 excusare, dicēdo nimis hæc recōdi-
 ta esse, & ad intelligendū difficilia.
 Quæ respōdēdi ratio parū pia est,
 nec proximū edificat: si enim summi
 hæc momenti sint, ac fructum sin-
 gularē & cōsolationē suis cultorib;
 adferāt, nō deberēt sanē viri sapien-
 tes ab illorū studio & amplexatio-
 ne ob vllā difficultatem auocari; cū
 nec à facultatibus & censu augēdo,
 nec ab honoribus comparandis ma-
 xima, quæ in horum comparatione
 certissimo subeunda est, difficulta-
 te deterreantur. Idq; eo magis quòd
 quæ in rerum spiritualium studio
 occurrit difficultas, magnos ab ho-
 mine non requirat sumptus, nec gra-
 ues labores, sicuti studia & præten-
 siones temporalium solent deposce-
 re; sed moderatam tantum animi
 applicationē, vtq; vel modicum tē-

Lectori

poris lectioni, orationiꝫ; sine vlla
prorsus corporis molestia impenda
tur. Neq; verò credendum est, illos,
qui in rebus temporalibus vsq; eo
sunt subtile, vt aliena sese corda
penetrare, nec non id, quod alij co
gitatione agitāt, scire posse se iactēt;
luce affulgēte diuinā, (quæ, si se hu
miliarint, haud dubiè cælitus com
municabitur) ad spiritualia intelligē
da rudes & ineptos fore. Porro pru
dentes sæculi faciant prout ipsis vi
debitur; equidem cum Domino cu
piens, pro modica illa luce mihi col
lata, cooperari, quò lectorum, ad
quorū manus libellus hic venturus
est, animos ad rerū diuinarum stu
dium inducam & alliciam, & non
ignorans, in multis scriptorum spi
ritualium libris hæc certa methodo
tradita nō esse, neue ita declarata, vt
à quolibet facilè prout voluerit,
queāt intelligi; statui quàm possem

bre-

breuiss
cipuis m
quidē a
spectāt,
nimiru
one, Co
piētium
discreti
uelation
de omni
spiritual
Etatus h
hibus sp
structor
autē in o
Etatus,
indice. I
fectuos
mos ad
sapienti
miseric
limius a
morē &

Salutem.

breuissimè ac distinctissimè de præcipuis maximeque necessariis, quæ quidē ad sciētiā hominis interioris spectāt, materiis nonnihil scribere. nimirum de Oratione, Mortificatione, Contemplatione, statibus incipiētium, Proficientium, PerfeCTORū, discretionē spirituum, visionib⁹, Reuelationibus, Theologia mystica, & de omnibus propemodum quæ ad spiritualē vitā pertinet; adeò vt tractatus hic vsui esse possit tum hominibus spiritualibus, tum eorum instructoribus & magistris. Materix autē in diuersos distinguuntur tractatus, vt in subiecto videri licebit indice. Deū Op. M. quàm possū affectuosissimè rogo, vt lectorū animos ad operū interiorū, in quibus sapientiæ, bonitatis, charitatis, ac misericordię ipsius magnitudo sublimius atq; euidentius elucescit, amorē & studiū pertrahere dignetur.

— 69 —

INDEX MATERIARVM.

De Religionis nostræ instituto, deq;
huius fine vel partibus, & status nostri obligatio-
nibus, vt suum alij Religiosi statum perspe-
ctum habeant.

De Oratione.

De Præsentia Dei.

De Tentationibus.

De Passionibus.

De Virtutibus.

De tribus Scatibus vel gradibus: id est, de
Incipientibus, Proficientibus & Per-
fectis.

De Vita actiua & contemplatiua; in quo
tractatu declaratur, quid sit contem-
platio.

De donis & fructibus Spiritus Sancti, &
Beatitudinibus.

De Gratiis gratis datis.

De Raptibus, Visionibus, ac Reuelatio-
nibus.

De Theologica Mystica.

De Discretionem Spirituum.

TR
DE R
stra Inst
partibus
nibus,
osi fi

R
partes, qd
vnumque
Bar est se
Religiosi
momenti
sequentia
fuerit.

Notab
religioso
dem esse
steque in
tendunt.
& bonus
pro statu
Dei, & pe

TRACTATVS

DE RELIGIONIS NO-
stræ Instituto, deque huius fine, vel
partibus, & status nostri obligatio-
nibus, ut suum hinc alii Religi-
osi statum perspectum ha-
beant.

RELIGIOSVS quilibet nos-
se tenetur, quod proprium su-
um sit institutum, quæ eius
partes, quæ obligatio, quemadmodum &
vnumquemque, qui aliquid profitetur,
Bar est seire id, quod profitetur: ut verò
Religiosi nostri distinctam harum tanti
momenti rerum cognitionem habeant,
sequentia hæc eos observare non inutile
fuerit.

Notabile I. Certissimum est, vltimum
religiosorum ac sæcularium finem eun-
dem esse: quia omnes, si vitam sanctè re-
ctèque instituunt, simul ad vitam æternā
tendant. Adcò ut & bonus Religiosus,
& bonus Christianus in sæculo viuens,
pro statu suo quisque, claram visionem
Dei, & perfectæ charitatis fruitionē, qua
) (in cœlo

Tractatus de Religionis

in cœlo donabitur, intendant, & spectent. Hæc vita æterna est, & ultimus hominis finis.

Notabile II. Religioso verò non sufficit hanc veritatē nosse, sed & aliā quādam norit oportet; scilicet, antequam ad ultimum & beatissimum illum finem perveniat, alium adhuc quendam finem esse non ultimum, in quo omnes Religiosorum congregationes ac familię conveniunt, & ad quem omnes illę tendunt. Hic autem finis non ultimus omnibus in genere Religionibus communis est ipsa charitatis, quę in hac vita & potest & solet acquiri, perfectio, quę tamen ad summam illam charitatis, quę in statu glorioso habebitur, perfectionem non pertingat; excellentissimus tamen quidam perfectionis est gradus, dignus sanè, qui omnibus monasticę vitę laboribus & exercitijs comparetur.

Notabile III. Seire adhuc Religiosus debet, se eo ipso, quod statum suum proficetur, gravissimè obligari, ut semper ad perfectionem charitatis tendat; adeò ut ad hanc eum perfectionem semper respicere, & huc omni studio conniti oporteat. Propterea tamen non requiritur, ut in illa perfectus sit, uti id ab Episcopis requiri-

tur,

nostra Institutio.

3

tur, quorum nimirum status, status est
magistrorum perfectionis, cum ille Reli-
gioforum, non magistri, sed discipuli, aut
incipientis, qui vite Christianę perfectio-
nem addiscere procurer, sit status, prout
communiter Sancti ac Doctores schola-
stici tradunt. Ad huius ad perfectionem
tendendi obligationis intelligentiam com-
mune illud magistrorum spiritualium
notandum est axioma, in via perfectio-
nis non progredi, nec proficere, esse ve-
lut deficere ac retrogredi. Quod sic pro-
batur; quia omnis actio humana in par-
ticulari vel bona est, vel mala, secundum
communem Thomistarum sententiam:
dum bona est, proficit homo; cum vero
mala, deficit ac retrocedit, idque vel gra-
uiter, dum videlicet mortale committit
peccatum; vel leuiter, quando peccatum
veniale est, per quod peccatum ipsi gratię,
charitatis, & aliarum virtutum habitus
non idcirco deperierunt, vel suę intensi-
onis gradus amittuntur. Notandum
præterea, ipsam perfectionem Christia-
nam primariò & essentialiter in manda-
torum charitatis cum erga Deum, tum
proximum exercendę obseruatione con-
sistere; secundariò verò & instrumenta-
liter in consilijs Evangelicis, quę ad exa-
ctiorem

Tractatus de Religionis

Atiorem præceptorum obseruantiam faciunt. Nota adhuc rationem, cur perfectio in sola charitate consistat, ut quidem sanctus Thomas quæstionis supra allegatæ art. 1. asserit, hanc esse, quod omnis rei perfectio in eo sita sit, quod cum suo ipsa proprio fine uniatur, Atque idcirco omnem hominis perfectionem in charitate, quæ animam nostram Deo, qui ultimus ac perfectissimus noster est finis, uniat, consistere.

Notabile IV. Debet præter supradicta puncta, quæ omnibus in genere Religionibus communia sunt, unusquisque Religiosus proprium Religionis suæ finem, aut fines nosse; cum suum omnis Religionis species proprium habeat institutum, quod è propriis eius finibus, & principalibus obseruantie eius partibus componitur. Ex hac specifica differentia mirabilis illa Religionum, quæ pulcherimum Ecclesiæ sunt ornamentum, distinctio, vel varietas nascitur: adeo quidem, ut unaquæque cum particularibus, vel specificis, & propriis finibus (in quibus omnes Religiones, non conueniunt) ad perfectionis charitatis finem contendant (in quo omnes conueniunt.) Sic ab una Religione velut proprium institutum, ac finem

suum

suum felig
ab alia pi
ctionem;
mul iungi
se temper
queant b
cum hac f
ad media
ritatis fin
tandum
hosce im
uersos ta
las vel co
ad hosce
quæ etiam
specifican
nem ipsa
sufficiat.
Norab
Atrina seq
teneri, q
sciant n
fines, pe
ultim
finem p
institutu
obus fin
rum vna
ctio: ita

suum feligi videmus contemplationem, ab alia piam prædicandi, ac docendi actionem; ab alia verò duos hosce fines simul iungi, ita eosdem mirabiliter inter se temperando, ut cum sibi, tum proximo queant benefacere: atque aded omnes cum hac finium immediatorum varietate, ad mediatum & communem diuinæ charitatis finem: ut diximus, aspirare. Notandum verò, plures Religiones duos hosce immediatos fines sibi selegisse, diuersos tamen gradus, ac differentes regulas vel constitutiones, ac modos, quibus ad hosce fines pertingant, habere; ob quæ etiam inter se distinguuntur; cum ad specificam rerum moralium distinctionem ipsa in huiusmodi rebus differentia sufficiat.

Norabile V. E superius proposita doctrina sequitur, Religiosos nostros nosse teneri, quod nostrum sit institutum, ut sciant nimirum, qui nam immediati sint fines, per quos ad mediatum charitatis, & vltimum æternæ vitæ, ad quam aspiramus, finem perueniamus. Respondeo itaque, institutum nostrum mixtum esse, & è duobus finibus ac partibus constare: quarum vna ipsa sit contemplatio, altera actio: ita tamen ut contemplatio præcipua

Tractatus de Religionis

ac primaria pars sit ac finis. Quod perinde est, ac si diceremus. Religioni nostrę primariò ac principalitęr propositũ esse, ad perfectionem charitatis per vitę contemplatiuę exercitia, secundariò autę per vitę actiuę studia contendere. Et sanę per Dei gratiam, & per Beatissimę Virginis Marię, & S. Matris nostrę Teresię merita, dicta exercitia sunt egregiē admodum ad vtrumque finem & partē instituti nostri ordinata & proportionata, idque tam in conuentibus Monachorũ nostrorum, quam monasterijs Monacharũ.

Notabile VI. Ex eo, quod immediatę dictum est, sequitur Religiosum aliquem de nostris, si quando interrogatur, quoniam per illam obseruantiam, quam profitemur, conuincatur. respondere debere: Ego ad diuinę charitatis perfectionem per institutum quoddam, ẽ contemplatione & actione mixtũ compositumq; contendo; adeo vt primarium ac præcipuum studium meum sit, disciplinę nostrę exercitijs, quę ad Domino Deo vacandum, & diuina contemplanda instituta sunt seriò intendere. quod sane me in progressu in charitate eius faciendo per multum iuuat. Secundariò verò ijs in-

tendo

tendo adi
quoad vita
militi inu
deam, prę
ac manib
quar.

Notabi
nostrę inst
mus sine
constitut
per que
Religios
spicere de
quibus ad
necesse n
stris legib
Adq; ideo
debet per
ad charit
os institu
turum.

lita; cui
simul rel
perfecti
esse dico
Christia
nec non
talia su
perfecta
seruare;

tendo adimplendis, quę obedientia mihi
quoad vitam aſtiuam præcipit, vt, dum
mihi iniunctum eſt, vt proximi cauſa ſtu-
deam, prædicem, confeſſiones excipiam
ac manibus laborem; id ex animo exe-
quar.

Notabile VII. Notandum Religionis
noſtrę inſtitutum duos illos. quos dixi-
mus fines, complecti, ac præterea regulam
conſtitutiones, & exercitia. ceu media,
per quę duo illi fines obtineantur; Hinc
Religioſus noſter ita ad fines noſtros re-
ſpicere debet, vt alias cum vias ac media
quibus ad eoſdem perueniat, requirere
neceſſe non ſit, præter ſolâ ea, quę in no-
ſtris legibus, ac ſtatutis præſcripta ſunt.
Adq; ideo fideliter diſtas obſeruare leges
debet perſuaſum habens, ſic, & non aliter
ad charitatis ſe perfectionem per propi-
os inſtituto noſtro fines & partes pertinen-
turum. Hac itaque doctrina præſuppo-
ſita, cuidam magni momenti quæſtioni
ſimul reſpondetur; quid nimirum ſit ad
perfectionem tendere? Quod non aliud
eſſe dico, quàm præcepta diuina; & ea, quę
Chriſtianis omnibus communia ſunt.
nec non ea, quę inſtituto propria & eſſen-
tialia ſunt, cum intentione & intuitu ad
perfectam charitatem contendendi, ob-
ſeruare;

Nota

Tractatus de Religiosis

Notabile VIII. Porro quo ad status nostri obligationem aliud dicendum hic non occurrit, quàm tria solemnia vota, & quartum de non ambiendo, adhuc formalia expressaque superiorum mandata, nec non ipsum diuinum officium, Religiosos nostros professos ad peccatum mortale obligare: Regulam verò aduentiale duntaxat, Cōstitutiones, Instructiones, & alia Superiorum decreta ad nullum prorsus peccatum, sed ad penam tantum, ubi & quando imposita est, obstringere. Boni tamen Religiosi non aliter statuta, quæ ad nullum peccatum obligant, obseruare debent (vti & Dei gratia obseruant.) quam si ad mortalem reatum præuaricantes obligarent.

Notabile IX. Superiora pūcta ubi Religiosus perspecta habuerit, facile, quodnam inter suum & sæculariū Christianorum statum discrimen sit, intelliget. Hinc fiet, vt monasticum simus statum pluris facturi & infinitas diuinæ Maiestati, quod maioribus nos, quam sæculares reliquos beneficijs affecerit, gratias acturi. Nam præter gratiam quam Deus ijs, ad diuinā legem eius auxilio seruandam, præstat, ac præter sacramentorum, & aliquorū exercitiorum, & mortificationum, quas in-

-terdum

terdum boni sæculares suscipiunt. remedia nostro sanè statui de tot auxiliis ad perfectionis Christianæ acquisitionem optimè proportionatis prospexit, ut magna foret cæcitas, hæc non agnoscere, insignis verò ingratitude, eadem parui pèdere. nec debitas eo nomine diuinæ bonitati gratias agere. Vota siquidem, Regulæ, Constitutiones, Superiorum Instructiones, & Decreta, orationis ac mortificationis exercitia, vitæ communis & regularis capitula, exhortationes ordinariæ. solitudo, silentium, pia in ijs, quæ ad obseruantiam spectant, æmulatio, charitatis, ac humilitatis actus, aliaque quæ nostrum institutum continet, permagna quædam Dei beneficia sunt, nec non conuenientissima ad hanc perfectionem, ac vitam ætetham, ad quam tendimus, comparandam media.

Notabile X. Quicumque ad perfectionis monasticæ apud nos finem pertingere cupit, duo potissimum respicere capita debet, scilicet primò studium orationis, deinde mortificationis, ita ut in disciplinæ nostræ exercitijs, & in omnibus, quæ sese offerent, occasionibus duo semper puncta præ oculis habere debeat, primum, ut animum Deo semper

Tractatus de Religionis.

vnitum & coniunctum habeat; alterum
vt suum iudicium, voluntatem, & pro-
prios appetitus abneget. Hæc regia vid-
est, quam & Christus Dominus prædi-
cauit, & Apostoli alijque sancti sectati
sunt, ideoq; ex toto corde à nostris de-
bet Religiosis amari ac iniri.

Notabile XI. Ex eo, quod de imme-
diatis instituti nostri finibus. aut parti-
bus diximus, nimirum quod præcipue ad
contemplationem, velut ad finem eius
primarium obligati simus, quoddam o-
ritur dubium: videri scilicet suæ cum
Religiosum obligationi non satisfacere,
qui ad contemplationem non peruenit:
cùm immediatus hic Religionis nostræ
finis, ceu efficax quoddam medium, quo
ad perfectionem charitatis, ad quam om-
nes quotquot sunt Religiones, tendunt,
perueniatur, electus sit. Ipsum porro du-
bium formaliter sic concipitur. Quo-
modo in charitate progressum facere po-
test, qui primarium, quod ad progressum
in ea faciendum elegit medium, non
adhibet nec vsurpat? Respondeo: Qui
orationi (quæ ad contemplationem via
est) incumbit, vt nostri Religiosi passim
faciunt, primariæ suæ obligationi satis-
facit, tametsi alioquin ad veram & pro-

prie

prie dicta
tingat. E
plationis
dam Dei
mis obtin
niuersale
ciendum
saliter ips
scilicet v
exercitij
cuius te
dicta co
contempl
fortitur,
ad hunc
tendere co
tioni, &
potest, et
ne quider
prie dicta
Sed pauci
obtigit, i
na charit
nullis po

T

D E

prie dictam contemplationem non per-
tingat. Eò quòd non proprius contem-
plationis actus, qui gratuitum quod-
dàm Dei donum est, quodque paucissi-
mis obtingit, ceu medium quoddam v-
niuersale, ad progressum in charitate fa-
ciendum sit electus; sed tantum vniuer-
saliter ipsa contemplatiua vita, quædam
scilicet vitæ ratio. quæ spiritualibus,
exercitijs, ac maxime orationi studeat,
cuius terminus ac finis, vera & propriè
dicta contemplatio est, à qua ipsa vita
contemplatiua nomen & appellationem
sortitur. Quamobrem Religiosus, qui
ad hunc terminum tendit, vel saltem
tendere contendit, suæ satisfacit obliga-
tioni, & charitatis obtinere perfectionē
potest, etsi alioquin toto vitæ tempore,
ne quidem per quadrantem horæ, pro-
priè dictam contemplationem habeat.
Sed pauci illi, quibus ingens hoc bonum
obtigat, incredibilem quandam in diui-
na charitate progressum faciunt; quod
nullis potest à quoquam verbis explicari.

TRACTATUS.

DE ORATIONE.

Tractatus de Religionis

ORATIO quidem propriè quædam est à diuina Maiestate petitio; sed iuxta ordinarium & iam tutum sensum, vox hæc oratio ad quandam mentis ad Deum eleuationem & sublationem significandam vsurpari solet, & in secundo hoc sensu omnes orationis partes includuntur, cum primus sensus vltimæ solùm partì orationis conueniat.

Partes orationis sunt sex. Prima, ipsa est præparatio; Secunda, lectio; Tertia, meditatio; Quarta, gratiarum actio, Quinta, oblatio, Sexta denique, ipsa petitio.

Præparatio porrò duplex est: vna remota, altera proxima. Præparatio remota in fuga consistit distractionum, nec non eorum, quæ recollectionem interiorem turbare queunt. Proxima verò in maiestatis diuinæ magnitudinis, ac propriæ vilitatis consideratione, vt se nimirum homo per affectus reuerentiæ & amoris erga diuinam maiestatem, & per affectus humilitatis, semetipsum dispiciendo, ac de peccati vilitate dolendo disponat. Et hunc oraturus præferre affectum, cum sese ad orandum componit, debet; vti publicanum Euangelicum fecisse legimus cuius oratio Domino Deo

tanto-

tantopere
Lectio

cundo len
teris effica
quod mai
eo mente
tandem pe
verò rese
lectio pra

Medit
deinde d
ratione, A
necficia, q
quæ duas
gratum in
vt ideo ei
pro modo
do respon
solet obla
riorum, et
miter prop

Gratia
fectibus
vt medita
uinæ act
ipsa medi
Oblatio
rans totum
cret; secu

tantoperè placuit.

Lectio deinde, primò attenta sit, secundò lenta, tertio punctum aliquod cæteris efficacius seligendum, tale nimirum quod maiorem ad meditandum, vel de eo mente discurrendum, vt eò voluntas tandem permoueatur, vim habet. Parù verò refert, vtrum ipsa præparationem lectio præcedat; an sequatur.

Meditatio primò esse debet moderata, deinde efficax. Notandum verò è meditatione, in qua diuina considerantur beneficia, quandam gratitudinem nasci, quæ duas habet partes; primò, affectum gratum interiorem, quo excitatur homo vt ideo ei gratias agat; deinde reciprocam pro modulo nostro in beneficio reddendo responsionem, & ad hoc quædam fieri solet oblatio, in qua virtutum rum interiorum, rum exteriorum opera facere fingimur proponimus.

Gratiarum actio consistit primò in affectibus gratitudinis excitandis, deinde vt meditans aliquot amoris & laudis diuinæ actus propter accepta beneficia in ipsa meditatione perpensa faciat.

Oblatio sita primò est in eo, vt meditans totum omnipotenti Deo sese consecreret; secundò, infinita si haberet corda,

Tractatus de Religionis

offerat, tertio, excellentes quosdam virtutum cum interiorum, tum exteriorum, ac praefertim earum, quae maxime necessariae sunt, actus facere, & generose aduersus passiones & tentationes, à quibus maxime oppugnatur, decertare proponat.

Petitio est, ut petamus primo bonum quodcumque homini congruum & conueniens est; secundo victoriam de illo vitio aut tentatione, quae plus ceteris nos affligit; tertio, virtutem tunc nobis potissimum necessariam; quarto ut etiam aliquid pro proximis petamus; quinto, ut magna quadam fide per Christum Dominum nostrum haec omnia petamus.

Sex harum partium ratio haec est: Rationi quam maxime consentaneum est, ut, quisquis potentem aliquem principem & multo magis diuinam allocuturus est maiestatem, sese ante praepararet, & consideret, quocum tractare velit, & quis sit ipse, qui hunc alloqui proponat. Atque huc ipsa facit Praeparatio. Deinde par est, ut secum cogitet, quam de re acturus sit, atque hunc in finem adhibetur lectio, quae orationis materiam suppeditat, necesse quoque est, ut ipsa, de qua agendum est, materia ante serio ponderetur & expendatur: Huc ipsa spectat meditatio,

que

que hanc
super ead
in affectu
meditatio
maiestate
dem quip
faciendam
& ad sup
exigit,
miserico
seuntur
obstru
idecirco
huic vsui
rancum a
illam inte
contentig
Aori vic
responde
qua nimir
titudinis a
ra propter
ponit. S
praesupp
Domini
debitum
quod opu
ultima or
per petiti

que hanc materiam excutit & ponderat, super eadem discurrendo. Sequitur de- in affectus applicatio, quæ ex ea oritur meditatione, in qua accepta à diuina maiestate beneficia considerata sunt: ea- dem quippè ratio, quæ ad præparationem faciendam, & ad materiam eligendam, & ad super ea discurrendum excitauit, exigit, vt, dum in illo discursu diuinæ misericordiæ clarius iam perspectæ agno- scuntur, tanto sese anima benefactori obstrictam & obligatam sentiat, atque ideo ex intimo affectu ei gratias agat. huic vsui est ipsa gratiarum actio. Consen- taneum adhæc est, vt præter gratitudinē illam interiorem, quam maxima potest contentione anima grata tanto benefa- ctori vicissim reciproco beneficio studeat respondere. Ad hoc confert oblatio, in qua nimirum se homo totum ex hoc gra- titudinis affectu offert, & virtutum ope- ra propter Dominum Iesum facere pro- ponit. Sed iuxta Catholicam veritatem præsupposito, non posse hominem sine Domini & creatoris sui auxilio & gratia debitum hoc persolvere, vel pium ali- quod opus facere, ratio ipsa postulat, vt vltima orationis pars sit ea, qua ad ipsi m per petitionem recurramus, illius opi m

Traſſatus de Religionis

ad hoc debitum perſoluendum, ad peccati ōnera deponenda, ad virtutes comparandas, denique ad omne id, quod vel neceſſarium, vel conueniens eſt, quo ad finem vitæ perueniatur, acquirendum poſtulantēs.

BREVE EXEMPLVM

Orationis eſt ſupradictis partibus compoſita, idq, circa dolores & ignominias Ieſu Chriſti crucifixi.

Prauiſa autem de hoc myſterio lectio præſupponierr.

PRAEPARATIO.

EGO viliffimus peccator tecum, o altiffima maietas, ſupreme Domine ac Deus meus, locuturus ſum. Magnū quid hoc eſt Domine. Minimè autem dubium eſt, quin tu ex infinita bonitate & dulcedine permittas ac digneris, vt ego, qui abiectus quidam ſum vermiculus, quique æterna quadam repulſa à te debetem repelli, cum diuina tua loquar maietate, acceſſumque inueniam cum ea

dem

dem prop
te, poten
me eoram
proſterno
vt ipſum
maximè p
corde me
pitius dig
ſe, vt h
queam i

DE tua
ne c
grauiffim
quas proſ
ponderare
tum bon
maiores d
exponant
extentum
nus ac p
& ſacra
illis ſpin
mortis ag
mentem
am talia
tum fuiſſ

dein propius ac de plano agendi. Ego te, potentiffime Regum Rex, adoro, & me coram immenſa tua magnitudine proſterno; tibiq; cor meum conſecro, vt ipſum vacet tibi quin meorum me maximè poenitet peccatorum, & ex toto corde meo te deprecor, vt ea mihi propitius digneris ignoſcere, mihiq; adefſe, vt horam hanc fruſtuosè orationi queam impendere.

MEDITATIO.

DE tua mihi, ô fili Dei viui, crucifixio. Nota, ne cogitandum eſt; & velle ſanè, meditari grauiſſimos hos dolores & ignominias, tionè quas pro me paſſus es, pro merito peſſem hanc, ponderare. Certò autem noui, ô infinita; tum bonum meum, dolores hos tuos partes maiores eſſe, quàm vt illis à me verbis magis exponantur, quia quādo te in ligno illo extēdi extentum video, oſſa tua loco mota, ma- poſſe, nus ac pedes tuos clauis illis tranſfixos, ſecundum & ſacraſſimum caput tuum horrendis, dum tē illis ſpinis perforatum, & in crudeliſſimæ poris mortis agone conſtitutum; & ſimul in ſpatiū: mentem reuoco, puriſſimum corpus tu cuius potum tali à Spiritu S, temperatura formatiſſimum fuiſſe, vt maximè ſenſibile id foret portio

tribus se
quenti
bus par
tibus
inpen
denda
est, atq;
hic bo
næ me
ditatio
nis fru
ctus est

& magis, quàm vllum alterius hominis
corpus, dolores & cruciatus ferre natum;
dolores sanè tuos ineffabiles fuisse mihi
persuadeo, & ipsos etiam lapides adsum
mam quamdã compassionem ijsdem
permoueri debere. Cui si admirabilẽ
diuinæ tuæ personæ inuentionem addi
dero, qua nimirum maximè stupendum
hunc modum, quo se naturæ cuidam
passibili, ad tantos cruciatus ferendos,
vniuit, adinuenire potuit, aliud quid
dicam, nescio, quã esse me & crudellissi
mam, & ingratiissimã quandã creatu
ram, quæ immanis huius spectaculi iusti
tiæ in inuocentem Dervini filium, qui
pro me mortem subiit, exercitiæ causa ex
stitit. Si deinde auribus tuorum illusio
nes & impropria inimicorum excipiam,
qui tametsi te in summis cruciatibus cõ
stitutum viderent, infernalibus te lingu
is suis de nouo crucifigebant insultantes,
exultantesq;e, quòd te tanta cum igno
minia & dolore emorientem cernerent,
aliud non habeo, quod ad hæc respon
deam, quàm esse me illum Iudam, qui
grauibus te peccatis meis in rabidorum
horum iluporum manus tradidi, vt ea,
quam tantoperè concupierunt, præda
cruentam famem suam exsatiarent. Die

mihi

mihi, ob
qui fieri p
atrocium
tradideris
te, & adira
modo erg
nigritate
pro reo,
mori deb

G R

Infinita
bonum
corda vell
etis opule
decantare
quentes a
spositione

E Go
ipfu
habere v
cem, off
tenus rec
fidelissim
re, qua

mihi , obſecro , Domine amantiſſime , qui fieri potuerit , vt mea cauſa in tam atrocium inimicorum manus te ultro tradideris ? Scio , me antè deliquiſſe in te , & ad iracundiam te prouocaſſe : quomodo ergo tanta dulcedine ultro , ac benignitate me prouocas ? Cur innocens pro reo , & pro ingra tiſſimo peccatore mori debet ?

GRATIARVM ACTIO.

Inſinitas tibi gratias ago , æternum bonum meum , quin infinita habere corda vellem , vt ijs omnibus ſonoris factis opulentiffimam miſericordiam tuam decantare , ac celebrare queam. Hi & ſequentes actus pro temporis modo ac diſpoſitione multiplicandi ſunt.

OBLATIO.

EGo tibi , benigniſſime Domine , meipſum totum , nec non infinita , quæ habere vellem corda , quò ea tibi ſacrificem , offero , & , vt tantæ caritati aliquatenus reciproca gratitudine respondeam , fideliffimè tibi ſeruire , & in hac , & illa re , quæ mihi difficultatem exhibet ,

Tractatus de Religionis

mortificare, &c. propono.

PETITIO.

Verum nihil prorsus sine te facere possum, Domine; quamobrem adiuua me Rex liberalissime, & gratiam concede, ut quæ me affligit, passionem expugnem, illamque comparem virtutem, quam mihi maximè comperio esse necessariam, ac per te ipsum omne id mihi præsta, quod, quò ad æternam gloriam, perueniam mihi deest.

DE PARTIBVS ORATIONIS
in communi.

Dubium I. An plures sint orationis partes præter eas, quas assignauimus, Respondeo, quod non, atque idcirco multi eas sancti ad pauciores restringunt. sed ea, quam dedi; diuisio, tironibus utilissima est. Nota, Aliqui quidem scriptores spirituales contemplationem ad hunc partium orationis ordinem referunt; sed id errandi iunioribus occasio est, quàmquam enim hæc sub orationis nomine comprehendì queat, quod altissima quædam mentis in Deum sit eleuatio, propriè

tamen

tamen loq
duo differe
templari co
ut plurimu
perdunt; q
us ostende
platione ap

Dubiu
see partes
quidem i
fructuosu
adeo id n
bi gratia,
reliquis p
bene occu
affectum B
ro, vel al
cupare del
tio initio
in ipso ora
Dubiu
uandus si
Respond
iare, q
tracta &
primo ve
rit, verbi
tione, h
etiam si

tamen loquendo, magna eſt inter hæc duo differentia, & rationes, dum contemplari conantur, & ſuum tempus, & vt plurimum fructum omnem orationis perdunt; quod tum maniſeſtius & clariuſ ostendemus, cùm ſuo loco de contemplatione agemus.

Dubium II. An neceſſe ſit omnes hæſce partes ſimul facere? Reſpondeo; vtile quidem id eſſe initio, quò tempus hoc fruſtuoſè & vtiliter impendatur: at non adeo id neceſſarium eſt, vt ſi orans ſe, verbi gratia, in præparatione (atque ita de reliquis partibus affectiuis dicendum) bene occupatum ſenſerit, certum hunc affectum & paſſum relinquare pro incerto, vel alijs ſeſe partibus neceſſariò occupare debeat: Nota, Quando præparatio initio facta non eſt, eam neceſſariò in ipſo orationis loco faciendam eſſe.

Dubium III. Vtrum neceſſariò iſ ſeruandus ſit ordo, quem hic poſuimus? Reſpondeo, vtile quidem eſſe eum ſeruare, quamdiu anima à Domino aliter tracta & mota non fuerit; at, quando ſe primo velut impetu abſcipi & detineri ſentit, verbi gratia, in petitione, vel oblatione, hunc illi ſequi impulſum licere, etiam ſi nulla præcedat meditatio, ac

Dubij
huius
& ſe-
quētis
reſpon-
ſio itē
habe-
tur dub
14.

Tractatus de Religionis

postea meditationi sese dare.

Nota, lectionem indifferenter institui posse tum ante, tum post præparationē. Nota præterea, minimè conueniens videri, vt post factam eam meditationem anima ad trium vltimarum partium affectuarum ordinem illigetur, sed illi liberum esto, ei sese parti ante alias dare, in qua maximè affectum suum senserit exci-
tari.

DE PRÆPARATIONE.

DVbium IV. An materia orationis antè præparanda sit, quàm ipse orationis locus adeatur? Respondeo, præparandam esse. Sed hic notandus quidā est error, qui in ipsa præparatione intervenire nonnunquam potest. Cùm enim præparationis forma sit ea, quam suprà produximus, & in ea bonæ præparationis excellentia contineatur, in materia præparanda non rarò contingit, vt, qui adeò practicus non est, metuens, ne sibi deficiat meditandi materia, in qua se in orationis loco occupet, multum temporis in præcogitandis antè multis conceptibus impendat, quos postea in oratione animo reuoluat, atque hoc pacto

ipsum

ipsum orationis fructum nimio hoc discursu amittat. Verum in eo peccat, quin imo satius est, vt solitarum meditationum ordinem seruet, & aliquo tempore secum in cella consideret, quo puncto magis permoueatur. Verbi causa, si hac vespere illi sit de inferno meditandum, obseruet, quo se puncto magis moueri sentiat, an poenae acerbitate, an Dei priuatione, an cruciatuum duratione perpetua, &c. det deinde operam, vt sensum hunc conseruet, & cum postea tempore orationis resumat, nisi fortè alio quodam è lectis puncto efficacius semoueri sentiat. Neque verò multi præparandi sunt conceptus, vel argumenta, vt ea dein in oratione artificiose repetantur; sed cum summa humilitate & simplicitate hic procedendū: hoc enim pacto anima illuminatur, & à Domino per argumenta, & cogitationes, quas in ipso orationis loco is inspirare dignatur, confortatur. Similiter opus non est, ipsum, quem elicere vult, affectum magna arte antè præparare; si enim meditatio bona est & proportionata, ipse per eandem affectus excitabitur. Et si alioquin verum sit posse eum & debere, non quidem semper, sed interdum hic cum certo & deliberato proposito proce-

Tractatus de Religionis

dere, sicut eliciendi, verbi gratia, affectum doloris de peccatis, quando ad generalem confessionem instituendam sese examinat, vel humilitatis, si quando ad seipsum magni faciendum, & de se alit̃ quid præsumendum excitatur, illorum nempe dierum meditationem ad constitutionem, & humilitatem dirigendo, sed dicitur hoc intentio potius, quàm præparatio affectus. Dixi, necesse non esse semper certum & determinatum aliquem affectum elicere: neque enim spiritus nimium constringendus est, sed liberè euolare sinendus, ut per meditationem ad bonos, salutaresque in genere affectus excitetur: si enim semel voluntas bene nota sit, facile postea quemlibet bonum affectum eliciemus, eam in hac concitatione ceu ceram aliquam ductilem, eò quò voluerimus, verbi gratia, ad peccati odium, & ad huius, vel illius virtutis amorem & ad huius vel illius passionis mortificationem, denique ad omne bonum ducendo & insecutendo.

DE MEDITATIONE.

DVbium V. Quid sit meditatio? Respondéo, est quidam intellectus directus,

acursus, ad
ctans; ynde
hibendam,
tatem mou

DE PR

DVbium
Respo
plicatio a
vel imagin
hanc appli
cimur eum
si omni in l
muus forte i
eamen eum
dum sensu
ria versari d
plicationem
mentis appl
ginibus, id
sentia sole
untur ima
Et iuxta h
ginibus, au
stitui.

Dubium
ria cui eunc

acursus, ad mouendam voluntatem spectans; unde sequitur, non aliter eam adhibendam, quam in quantum ad voluntatem mouendam necessarium est.

**DE PRAESENTIA DEI, DE
que Imaginibus.**

Dubium VI. Quid est Dei praesentia:

Respondeo. Est quaedam mentis applicatio ad cogitandum de Deo idque vel imaginariè, vel intellectualiter, & per hanc applicationem benè & propriè dicimur eum habere praesentem. Nam etsi omni in loco praesens Deus adsit (quamuis fortè id ipsi non consideremus) non tamen eum habere praesentem, aut secundum sensum Sanctorum, in eius praesentia versari dicimur, nisi hanc mentis applicationem faciamus. Quando autem mentis applicatio sit nullis formatis imaginibus, id intellectualis Dei vocari praesentia solet, cum autem aliqua concipiuntur imagines, praesentia imaginaria. Et iuxta hanc doctrinam, aut cum imaginibus, aut sine illis meditatio potest institui.

De hac
materi
a age-
tur in
alio tra-
ctatu
singula-
ri,

Dubium VII. Quomodo Dei praesentia cuiusque materiae, quae in oratione

D

medi-

Tractatus de Religionis

meditando percurritur, appropriari que-
 rit, ea inquam præsentia, quam sibi v-
 nusquisque initio diei aut septimanæ ce-
 peunt? Respondeo, Quo ad hanc appro-
 priationem necesse non est, ut orans ma-
 gnoperè sese in artificiosa conuenientia
 & proportionem materiæ, & præsentia
 Dei quærenda fatiget, sed satis est, ut eo
 se modo coram Deo præsentem fingat,
 quem eius diei Dei præsentia fert, atque
 ita de materia occurrenti meditari stude-
 at, tanquam si coram ipsomet Christo
 consisteret. Si autem ipsa meditationis
 materia cum hac Dei præsentia coinci-
 det, proportionaliter erit ipsa Dei præ-
 sentia puncto, quod meditandum est,
 accommodanda: at si non coincadat, sa-
 tis fuerit supradictum respectum in Deo
 sibi præsentem fingendo habere: tempus
 alioquin sine vlllo fructu in nuda specu-
 latione, & non in oratione ex affectu
 fundenda impenderetur. Vnde responsū
 hoc intelligi debet, quando meditatio-
 nis materia de simili re non est (veibigra-
 tia, de Christo in quantum Deus, vel in
 quantum homo) sed de rebus alijs, pu-
 ta de iudicio, morte, &c. Tunc enim
 suadeo, ut talis fingatur Dei præsentia,
 qualis occurrit, & de materia sua ita co-

gitet.

gitet, qua
 At si quis
 præsentian
 ri de Christ
 tum est. e
 columnæ
 debere.

Dubiu
 onem al
 mago de
 orans, p
 tiam hab
 centiam s
 intellectu
 dendo ora
 quos, qu
 unt, quib
 mus, poss
 experient

Dubiu
 imagines
 modū, in
 præsent
 dere deb
 sed form
 esse debe
 aliud dire
 Nam etsi
 perfectus

gitet, quasi si coram Christo versaretur. At si quis antè Christi columnæ alligati præsentiam elegisset, ac deinde meditari de Christo crucifixo vellet; tunc certum est. eum præsentiam & imaginem columnæ relinquere, & crucifixi capere debere.

Dubium VIII. Vtrum circa meditationem aliqua ad meditandum formari imago debeat? Respondeo, debere: nisi orans, postquam iam aliquam experientiam habuerit, & director concesserit, licentiam sine imaginibus formatis, sed intellectuali duntaxat Dei præsentia intendendo orandi habeat. Notandum esse aliquos, qui sibi imagines formare nequeunt, quibus vsui erit id, quod iam diximus, postquam scilicet bonam rei huius experientiam habebunt.

Dubium IX. Num, qui fingere sibi imagines nequeunt, nisi imperfectè admodum, imagines relinquere, & tantum præsentiam intellectualem habere studere debeant? Respondeo, non debere, sed formatione illa imperfecta contentos esse debere, & tamdiu exercere se, donec aliud director & institutor suus consulat. Nam etsi non benè imagines forment, imperfectus tamen ille modus satis illis est

Hæc pars orationis maximam difficultatē habet.

ad perfectam orationem peragendam, ad quam necessaria non est, imò interdum nec conueniens perfecta harum imaginū efformatio. Præterquam, quod tutius & consultius sit, tam citò ad res intellectu-ales non descendere, imaginaria quatuor nouissimorum & humanitatis Christi Domini præsentia relictæ.

Dubium X. Quomodo passionem Dominicam, & alias res imaginabiles meditari poterunt illi, qui nullam penè imaginem formare queunt, vel si quam formant, statim ab alijs impertinentibus imaginibus turbantur? Respondeo, breues illasfigurationes satis ijs esse debere, & super iisdem discurrere conari, neu de imaginibus impertinentibus multum debere laborare: ita enim bona fiet oratio. Nec vitæ & passionis Christi considerationem esse ob inconstantiam imaginatiuæ, vel propter imagines ineptas omit-tendam. Deinde ac si quis eum alio, ves-pertino ingruente crepusculo, agens, et si per tenebras eius effigiem distinguere nequeat, non tamen idcirco negotia sua cum eo tractare desinit. contentus eum præsentem habere, ab eo audiri, & respõsa ad negotiorum tractationem spectantia ex eius ore excipere.

Dubium

Dubium
qualiber
dere se illa
lam perfect
de, quod
& veheme
verbigati
alijsque p
mandis m
dam mo
& ipsis p
tionis in
imaginati
ceret, &
sibi persua
uelationes
tiones qu
diaboli sin
uersimodè
Dubium
apud, vel
ne format
ur est, in
effingere
interiore
Verum a
unt, & i
am alijs
posse. A

Dubium XI. Num, quibus facile est quælibet ita mente sibi efformare, ut videre se illa existiment. formationem illam perfectâ adhibere debeant? Respondeo, quod non, sed hos suam viuacitatem & vehementiam illam temperare, nec verbi gratia in lineamenti vultus Christi, alijsque particularitatibus minutis efformandis multum occupari, sed rudi quodam modo & imperfecto contentos esse, & ipsis potius partibus, actibusque orationis intendere debere. Hæc alioquin imaginationis perfectio multum ijs noceret, & interdum indubitâ certoque sibi persuaderent veras se visiones, & reuelationes habuisse, cum potius imaginationes quædam crassiores & illusiones diabolî sint, qui idgenus hominibus diuersimodè illudere consuevit.

Dubium XII. Num imagines debeant apud, vel iuxta, an verò procul ab homine formari? Respondeo, si rem in se, prout est, inspiciamus, satius multò esse eas effingere apud se, vel intra se, quod id ad interiorem recollectionem magis faciat. Verùm aliqui difficultatem in hoc sentiunt, & ipsa experientia demonstrat, etiam alijs modis bonam fieri orationem posse. Atque ideo quisque apud se expe-

riatur, quanam orandi ratio maiorem illi fructum adferat, cuius rationem instructori suo reddat, modumque eum sequetur, qui magis sibi conuenit.

Dubium XIII. Num utile interdum sit, formatam sibi imaginem, verbi gratia Christi Iesu Domini nostri, fixè firmiterque sine vllò mentis discursu intueri? Respondeo, interdum id faciendum esse, quando scilicet voluntas iam inflammata est, ita tamen, vt sincerus, humilis, & affectuosus is intuitus sit: quod ad affectum magis excitandum conferre solet. Sed ad uerte, consultum non esse, vt ij, qui perfecti imaginatiua pollent, vt diximus, violenter oculos in illam imaginem defigant, vel oculos eius, os, &c. fixè intueri assuescant; sed satis illis esse indistincta illa præsentia debet, vt iam antè diximus. Nota præterea. quod diximus, quando accensa iam voluntas est, consultum esse interdum fixè Christum Dominum intueri; ita id intelligendum videri, vt parumper ipse discursus & actuum frequentia tunc interrumpatur; non ita tamen otiosè interquiescendo, vt orans suspendere mente se ipse velit, ac velut obdormire, ad Christi præsentiam non respiciendo. Hoc namque stultitiæ quædam spe-

cics

cies foret
nostram
am & con
quando se
ut dignat

DE M

Dubi
effici
sta, qu
scursum
me spect
trahi sine
se, si m
(quod p
signum e
magis im
meditaba
si morio
gerent, &
seu uer
lum in
um in
hrijs n
oration
luminar
cenda &
quasi pa

cies foret, cum suspensiones mentis per nostram nobis non obueniant diligentiam & conatum, sed per solam gratiam, quando scilicet eas Deus concedere fuerit dignatus.

DE MOTIONE AFFECTVS.

DVbium XIV. Num. quando anima efficacius, magisque se per alia puncta, quæ ad præstitutam materiam & discursum, quem in oratione facit, minime spectant, moueri sentit, ab iisdem se trahi sinere debeat? Respondeo id fas esse, si modò puncta ea pia sint & utilia (quod præsuppono) hæc namque motio signum est. Dominum animam in re alia magis importanti, quàm sit illa, quam meditabatur, reficere ac pascere velle. At si motiones illæ frequenter iam contingerent, & animaduerneret homo, sibi, post seruiorem hunc motus, quem sentit, nullum inde aliud bonum manere, & exiguum inde sibi sequi lucrum, facile se attrahi ijs non sinat: perdet enim continuum orationis discursum, qui & intellectui illuminando, & voluntati solidè conuincendæ & mouendæ mirifice prodest, ac quasi panis quotidianus est, qui animam susten-

iustentat. Qui huiusmodi quid in se percipiet, nihil hic aggrediatur, quin antè suum directorem consuluerit.

Dubium XV. Quid facendum, quando percipit homo suam in meditatione voluntatem non moueri? Respondeo, si hæc statim non moueatur, aliquantulum adhuc esse in meditatione pergendum, & Deum orandum, vt cum hoc affectu concurrat: at si, verbi gratia, medium horæ orationi præscriptæ tempus elabatur, ipsa meditatio infructuosa relinquenda est, & aliud quodlibet punctum aut consideratio assumenda, erga quam anima afficitur, certa cum spe secuturæ motionis, aut potius ad vltimas orationis partes, gratiarum actionem scilicet, oblationem, ac petitionem, tametsi nulla in ijs sensibilis deuotio sentiatur, progrediendum. Sunt enim hi veri virtutum actus, & orationis finis ac fructus, & hæc voluntatis motio, quæ modo quodam sensibili sit, necessaria omnino non est, & sæpius non conueniens. Doctrina hæc locum habet, quando quis tentatus est, & discursum formare nullum potest: qui proinde se geret, vti dum voluntatem meditatio non mouet, nec affectus illos elicit. Nota, per voculam Affectus in hac materia nostra intel-

ligi &

ligi & signi-
acum, quod
vel calefaci-
quoque per
petitus sen-
dicitur Passi-
motione con-
ducatur. Cuius
ficina est,
petitus se-
Vnde legi-
te orat, &
proposita
proprie dic-
tos alioquin
facere.

Dubium
do meditat-
affectum con-
refrigescit
esse, & sec-
dum. Hic
meditatio
intermis-
solle suffi-
stacim atque
Nota, aliqui
ad affectum
aliquibus

ligi & ſignificari quemcunque voluntatis actum, qui cum aliquo eiſdem motu, vel calefactione producit. Intelligi quoque per vocem affectus quemlibet appetitus ſenſitiui actum, qui alio nomine dicitur Paſſio, cō quod cum aliqua commotione corporis, vel in mutatione producat. Oratio affectuum voluntatis officina eſt, qui vel ſoli, vel cum actibus appetitus ſenſitiui produci & enaſci ſolent. Vnde ſequitur, dum aliquis cum ariditate orat, & nihilominus bonos actus & propoſita voluntate facere contendit, cum propriè dictos affectus non elicere, multos alioquin bonos actus magni meriti facere.

Dubium XVI. Quid faciendum, quando meditatio ſtatim vel breuiter quidem affectum commouet, ſed ſtatim etiam iſtrefrigeſcit? Reſpondeo, cum reſumendū eſſe, & ſecundō vel ſæpius ignem inſtandum. Hic verō vtile fuerit, breues illas meditationes vltimis partibus affectiuis intermiſcere, itaque ceu ignem ſæpius ſolle ſuſſlare, & flammam excitare, & ſtatim atque exſtinguitur, iterum ſuſſlare. Nota, aliquos eſſe, quibus exigua opus ſit ad affectum inouendum meditatione: in aliquibus quidem id oīū habere poteſt.

E

quod

quod præcedentium meditationum frequentiori exercitio voluntas iam facta flexilis sit, & facile mobilis: quod quoddam virtutis est argumentum. In alijs vero provenire id potest è naturali conditione & debilitatis, imbecillitatis, & exiguae firmitatis animæ signum esse solet. Primi benè faciunt, si parum meditentur secundi non benè, nisi in conversionis suæ initio vim sibi aliquam satagant inferre, ubi primum sese orationi dare incipiunt. Rei huius ratio est, quia sicut subito & statim commouentur, totise suspirijs & planctibus, quæ parum utilitatis adferunt, occupant, & de punctorum, quæ ad virtutem movent, consideratione parum laborant: quod locum habere non potest in ijs, qui postquam debitum tempus & locum considerationi materiæ dederunt, quandam sibi facilitatem ad affectum movendum comparant: quod in primis notandum est.

Dubium XVII. Quid facere oporteat, quando vi meditationis affectus multum accenditur? Respondeo, commotionem sensibilem temperandam esse, præsertim in incipientibus: eo quod id capiti & pectori noceat, nec spiritui aliquem profectum adferat, nec hominem virtutum, aut

vitiorum cognitioni, nec Sanctorū imitationi attendere sinat. quæ omnia intellectum requirunt, & non solum affectum.

Dubium XVIII. Quid faciendum, quando nec per materiam præparatam; nec per ea, quæ in oratorio leguntur, affectus mouetur? Respondeo, posse & debere aliud quodcumque punctum sumi, in quo aliqua ad res diuinas motio inueniatur. Vt si, verbi gratia, hodie de morte meditatio instituitur, & me ipse non possum ad partium affectuarum (quæ sunt orationis fructus) exercitium excitare, & magis me consideratione Christi crucifixi mouendum videam, etiamsi dies illi meditationi destinata non sit, non malè faciam, si de illa re cogitem. Idem fieri potest, quando (supposito materiam præparatam esse) initio orationis aliud sese offert punctum vel materia, ad quam voluntas magis propendet.

Dubium XIX. An, quando per bonum aliquem affectum in meditatione voluntas mota est, & oranti hic affectus magis inflammandus videtur, si amplius super hoc discurreret, quin & inclinari se sentit ad pluribus super eo discurrendum, an id illi faciendum sit? Respondeo, quod non, si nimirum ipsa motio competens & con-

ueniens sit: quia supposito cum pabulum
sufficiens inuenisse (qui finis est medita-
tionis) certum non est propter incertum,
& finis propter media relinquendus, sed
partium affectuarum & vltimarum ora-
tionis actibus attendendum. Responsio
hæc bona est & utilis, non tamen ideirco
scrupulum sibi mouere anima debet, si
interdum, voluntate iam mota, vltius
in discurrendo pergat, quod magis inflam-
metur: fieri enim potest, vt hoc illi bene
succeedat; si verò comperiat, parum sibi
id successisse feliciter, erit vt hinc in po-
sterum discat esse cautior.

Dubium XX. Quid agendum, quando
ipse in Deum affectus quidem mouetur,
non tamen in vllum particulare, eius cau-
sa suscipiendum, obsequium sese inclina-
re sentit? Respondeo, Illarum rerum pro-
posita, & actus particulares facere orans
debet, in quibus maiorem sentit difficul-
tatem, nec non diuersos virtutum actus,
v. g. spei, amoris, &c. adeò vt affectus
quem erga Dominum sentit, ita illo pas-
catur, vt semper magna quædam, eius
causa, si quando posthac futura occasio
est, facere intendat.

Dubium XXI. Vtrum, qui meditari
duo aut tria puncta vult, & particularem

quandam

Quandam
discurren-
beat, vt si
ulla puncta
gulis cum
ram diu e
certum al
le verbi g
ra vel en
horum p
quidem
mas par
nditaten
tes quida
illa motio
XV. dictu
prima me
am cum
discurritu
abrupte
re. Nota
errare sol
se violent
dammo
ua è bon
telligent
da opera
recolliga
necesse v

quamdam in voluntate motionem intel-
diſcurrendum non ſentit ; expectare de-
beat, ut ſimul in fine diſcurſus ſupratia
illa puncta affectum eliciat, an verò è ſin-
gulis eum elicere debeat ? Reſpondeo,
tam diu eum diſcurrere debere, donec ad
certum aliquod peruenerit ſignum (qua-
le verbi gratia eſſet, media orationis ho-
ra vel circiter) experiendo, num aliquo
horum punctorum moueatur, Si tunc
quidem voluntas non moueatur, à ſulti-
mas partes affectiuas orationis tametiſi a-
riditatem ſentiat, attendat, quod hæ par-
tes quidam ſunt actus virtutum, ad quos
illa motio, quæ expectatur, vti ſup. Dub.
XV. dictum eſt, non eſt neceſſaria. Sed ſi
prima media hora affectus exciteretur, eti-
am cum adhuc ſupra primum punctum
diſcurritur; fatius eſt diſcurſum penitus
abrumperre, & affectui parando inten-
dere. Nota, circa hoc dubium incipientes
errare ſolere ſibi perſuadentes, neceſſe eſ-
ſe violenter affectum elicere, ſuam quo-
dammodo animam exprimendo, ſicut v-
ua è botro exprimitur. Sed non ſic id in-
telligendum eſt, nec faciendum, ſed dan-
da opera, ut ſuauius diſcuratur, & anima
recolligatur, quò ipſa moueatur; nec eſt
neceſſe violentia aliqua affectum elicere;

cum voluntas rationibus soleat, non verò vi aliqua corporali moueri.

Dubium XXII. Quid agendum, quando voluntas ad bonum aliquem affectum vel alicuius virtutis desiderium mouetur? Respondeo, multa oranti proposita facienda ad labores aliquos, quibus eam acquirat, suscipiendos, aliquas sibi occasiones excogitando, quas probabiliter putat eidem exercendæ euenturas. & animosè viriliterque illas superare difficultates proponendo, quin etiam instanter illi ad hanc acquirendam auxilium à Deo Opt. Max. petendum, atque in his actibus diutinis poterit occupari.

Dubium XXIII. Num in meditatione de passione Dominica vtile futurum sit, illo in puncto diutius hærerè, in quo aliquem bonum elicere in singulari affectu posset? Respondeo, imprimis consultum esse, in quocunque puncto, è quo bonus aliquis nascitur affectus, diutius hærerè: non tamen probari, si vim sibi orans faciat, vt è quolibet puncto affectum velut violenter expressum eliciat, sed meditatione continuata duos cum fines intendere debere: Quorum vnus sit, intellectum illuminare, alter verò affectum inflammare. Vbi ergo affectum particula-

rem

rem elicere
interdum
bi grana,
eis meditat
ditans deb
nis eliciat
Christi ver
intendens
boni affe
non erunt
miniculo
in genere
iculari, q
tritionis,
Dubium
mysterio,
meditans
terijs alique
rum. quas
tum motu
tur, humil
cier: hi e
anxiem
lent cau
tias non
nienda a
plurimum
lia passio
quodlibet

rem elicere voluerit, non inutile fuerit interdum huc meditando respicere. Verbi gratia, quando de præteritis peccatis meditatio instituitur, intendere meditans debet, vt affectum contritionis eliciat: si autem circa impropria Christi versetur meditatio, humilitatis intendendus affectus est. At si postea alij boni affectus inexpectati subnascantur, non erunt illi reiiciendi, sed illorum ad miniculo quædam proposita facienda, ad in genere operandum, & in püncto particulari, quod occurrit, propositum contritionis, humilitatis, &c.

Dubium XXIV. De aliquo passionis mysterio, puta de vulnere lateris Christi meditans me rogabit, quomodo in materijs aliquibus particulantibus, quæ earum, quas sibi acquirere decreuit, virtutum motiua continere, nec daturæ videtur, humilitatis & modestiæ affectus eliciet: hi enim dum in oratione hinc inde anxie emendicantur, distractionis esse solent causa? Respondeo, id genus diligentias non esse ad propria illa motiua inuenienda adhibendas, ita enim tempus vt plurimum inutiliter perdi: at si circa talia passionis Dominicæ puncta, vel aliud quodlibet obiectum materia versetur, in

quo

quo non facie propria hæc non otiosa homo inuenit, communibus utendum esse. verbi causa: si modestiam acquirere velit, & meditatio circa vulnus latens Christi versetur. Constat porro non ysterium hoc vulnerationis lateralis, uti & omnia alia mysteria, ad sanctificationis nostræ finem à Christo Domino ordinarum fuisse, ad quam ut ipsi perueniamus, modesti, humiles, &c. simus oportet. Qui porro particulares aliquas rationes hic facile inuenire non potest, eum saltem adhibeat finem, quem habuit Christus, in quo cum modestia, tum alia quælibet virtus includitur, simulque aliquot modestiæ exercendæ actus faciat, ut Christi aliquatenus intento finique satisfaciatur, denique ex animo, feruenteque modestiam, & alias virtutes ab eo efflagitet.

Dubium XXV. Num eos, qui afflicti & tribulati sunt, satius sit inter orandum sese in vulnerato Christi Domini corde constituere, & ibi in mensam illius pietatem considerare, quam in aliquo alio mysterio è magis conuersationem excitantibus, quo eiusdem doloribus compatiatur. & vires inde eiusdem imitandi colligat, inhærere? Respondeo. Certior hic dari regula nulla potest, quam ipsa

experi-

experienti
ploratio al
vnicuique
in quo plus
stum imita
verò hic su
foeminini
nera Christi
mo certa
liaribus
Bonam
igna com

Dubiu
nibus alijs
(verbi gra
ratione) o
nia, illi so
seponenda
huius ant
manifestè
etum eun
rum passi
obedien
sibi seru
(solet) re
dum esse
planè or
adhiben
lium no

experientia: adeo ut probatio hic & exploratio aliqua præmittenda sit. Id autem unicuique mysterium magis utile futurum, in quo plus lucis & affectus realis ad Christum imitandum inuenturus sit. Cauendi verò hic sunt quidam orandi modi planè foeminini, & parum decentes circa vulnera Christi Domini, quibus scilicet homo certa quadam ratione, & nimis familiaribus actibus in illa sese ingredi fingit. Bonam autem deuotionem semper magna comitari debet reuerentia.

Dubium XXVI. Num, quando in omnibus alijs obiectis, præterquam in vno (verbi gratia, in cœlestis gloriæ consideratione) deuotio non sentitur, alia omnia, illi soli intendendo, relinquenda, & seponenda sunt? Respondeo, bonam rei huius antè faciendam experientiam ac si manifestè orans videt, vnum illud obiectum cum ad virtutum acquisitionem, tum passionum mortificationem, & ad obediendum, ad sese humiliandum, &c. sibi seruire (vti reuera aliquibus seruire solet) regulariter ad illud tunc attendendum esse, nec aliorum considerationem planè omittendam; sed interdum eam adhibendam, ut hoc pacto rerum spiritualium notitia comparetur; quas qui ita

fecerit,

leceit, magno cum calore & feruore, quem in vnico illo puncto, à quo mouetur, inuenit, exequetur.

Dubium XXVII. Num, qui pœnas infernales meditatatur, ſuæ intermiſcere meditationi meditationem de gloria cœleſti, aut ſimiles poſſit? Reſpondeo, id licere; quando nimirum hæc miſtura ad voluntatis motum conducit; vti reuera poſteſt & ſolet, dum certo quodam modo à pœnis infernalibus ad æternam conſolationem meditans ſalit, cum quâ ſi pœnæ ſempiternæ comparantur, melius eę percipientur. Idem & de alijs caſibus dico; ſic dum de propria vilitatē & miſeria meditatio inſtituitur, diuinæ ſimul magnitudinis, maiſtatis, bonitatis, & miſericordiæ conſideratio intermiſceri poſteſt.

Dubium XXVIII. Num illud orationis genus, quod nonnulli docēt, nen pē ſimpliciter meditandum eſſe, quomodo melius quis Domino ſeruire, ſancta eius præcepta obſeruare, probè officio ſuo fungi, & ſtatu ſui obligationibus ſatiſfacere poſſet, omni hominum generi indiſcriminatim conſulendum & uſurpandum ſit? Reſpondeo, conſultum eſſe, omne omnino hominum genus ad quatuor hæc pun-

ta, vel

ta, vel
ratione
propoſita
tendendi
poſtuland
non eſt,
qui nullū
quid ſibi
ſaria alio
dam ora
mam, tu
modus
dam iſe
orationis
ſam eius
or nouiſſ
noſtri leſe
do. Hac
inutile ſu
pradiſtis
realiter ſa
cerē ſanct
ita enim
dunt, v
lis cura
tuor pro
tua refer
Dubio
tioni de

sta, vel capita attendere, & eos, qui in oratione motos se comperient, actus, & proposita facere, quatuor his punctis attendendi, & gratiam à Domino ad eadē postulandi. Verū doctrina hæc satis non est, vt pœnam norint sufficienter ijs, qui nullū adhuc assumpsere vitæ statum, quid sibi hic agendum sit, nisi ad particularia aliqua puncta descendatur, & quidam orationis ijs, tum quantum ad formam, tum quantū ad materiam faciendæ modus præponatur, vnde necesse quādam ijs ex arte methodum, nec non ipsas orationis partes ordinatim dare, quin ipsam eius materiam præscribere, à quatuor nouissimis, & vita, & passione Domini nostri Iesu Christi, communiter incipiendo. Hac autem doctrina præsupposita nō inutile fuerit vnumquemq; quatuor supradictis punctis intendere: vti reuera & realiter faciunt omnes illi, qui verè & sincerè sancto orationis exercitio incumbūt: ita enim hi rebus supererogatorijs attendunt, vt tamen eorum prima & principalis cura sit de obligatorijs, ad quas quatuor propositorum in dubio punctorum tria referuntur.

Dubium XXIX. Si is, qui iam meditationi de beneficijs diuinis assueuit, & pla-

nè perspicit. quidquid ad ijs aliquo modo respondendum vel facit, vel hactenus fecit, vel faciet posthac, vel facere poterit, nihil prorsus esse; si is inquam petat, melius ne sit, ineumbere meditationi, ut exinde ad contemplationem perueniat, & affectus elicere; an verò eo tempore in variis virtutum actibus, puta gratitudinis, charitatis, &c. concipiendis sese exercere, gratiam tum sibi, tum alijs petendo, & sese offerendo? Respondeo, si talem is iam habitum compararit, ut per præteritas considerationes vel meditationes ita sit eius intellectus illuminatus, ut primum se ad orandum componit, liquido perspiciat moueri voluntatem incipere, eum communiter tempus, orationi destinatum huiusmodi actibus faciendis posse impendere, cum per superiorum meditationum laborem iam finem & fructum meditationis (qui sunt dicti illi actus) adeptus sit. Debet nihilominus sæpius continuatiuè meditari, non tam ad affectum aliquem acquirendum, quam ad virtutum puncta ponderanda (v. g. dum vita Christi Iesu Domini nostri meditatur) & ut illas imitari studeat.

Dubium XXX. Num, qui in meditationis principio ab aliquo se trahi sentit af-

fectu,

fectu, qu
uersus sit,
discursu,
num is in
lum affectu
potius ma
Responde
illum rum
affectuas
durat, fa
iusmodi
am com
tinuat
mè quan
flammati
lorem hu
nihilq; al
teriam le
alioquin
ne, quæ
pressione
na medic
fectus hi
rectore
namqu
sic sapi
us simili
Dub
tionis d

fectu, qui tamen à meditatione lecta diuersus sit, idque sine vlllo prorsus mentis discursu, qui tamen non adeò diu duret; num is inquam ad breuem ac tenuem illum affectum ruminandum redire, aut potius materiam lectam resumere debeat? Respondeo, si id rariùs eueniat, affectum illum ruminare potest, & per eum partes affectiuas, & vltimas orationis, quamdiu durat, facere, idque, vt boni, quod huiusmodi affectus adfert aliquam notitiam compareret: qui interdum etiam continuatæ orationis loco esse potest, maxime quando se eum resumendo sentit inflammari. At si sæpè id contingat, & calorem hunc statim euanescere comperit, nihilq; aliud inde sibi sequi, debet materiam lectam, vel præparatam meditari: alioquin se ipse intellectus illuminatione, quæ è meditatione sequitur; & impressione fundata, quam in voluntate bona meditatio facit, priuabit. Vbi verò affectus hic sæpè contingit, erit is cum directore communicandus: circumstantiæ namque possunt esse eiusmodi, vt bonum sit sæpiùs, vel rariùs, diutius, vel breuiùs similibus affectibus intendere.

Dubium XXXI. Num in ipso meditationis discursu, præter illas materias, in

quibus circumstantiæ considerantur, alios anima discursus, & verba ad ruminandum, & voluntatem per puncta præparata mouendam quærere debeat; vel nuda solum horum punctorum verba repetere & resumere, donec affectus emoueat? Respondeo, necessarium non esse, vt se honio ad illa solum verba repetenda constringat, sed tam illis, quàm omni alia cogitatione, quæ ad affectum circa puncta præparata mouendum seruiat, yti posse.

Dubium XXXII. Num ad bonos affectus ex oratione eliciendos necesse sit ita circumstantias meditari, & eo ordine, quo aliqui tradunt (videtur enim ariditatem potius hæc anxia cura causari) vel tantum simpliciter procedere? num item necesse sit, omnes simul considerare; quia interdum fit, vt vel vna duntaxat cor accendat, & qui vltcrius ad alias progredi vult, bonum illum affectum amittat? Respondeo, in circumstantiarum consideratione non est opus certum aliquem ordinem seruare, sed tam has, quàm illas promiscuè & indifferenter, prout sese animæ offerunt, & prout hæc erga vnam magis quàm alteram afficitur, accipi posse. Similiter non est necesse omnes simul

conside-

considerar
quas reuer
etum inflan

Dubium
Dominica
sus, & tuar
circumstan

propter ra
illa affectu
difficulta

gatione c
num erit
num sua in

los ponant
vim inferat
te; magna

dine illi ad
ipsis passus
quin & sap
ris, gratitu

ex corde re
numabus
quò vnà

cupiant.
uinæ illi
rum, pro
tatem re
cum firm
concluda

considerare, sed illam & illas tantum, quas reuera sufficientes nouerit ad affectum inflammandum.

Dubium XXXIII. Quis passionem Dominicam meditandi modus fructuosus, & suauis sit ijs, qui omnes in eadem circumstantias perpendere non valent, & propter rationis vehementiam nullum ex illa affectum, aut nonnisi magna cum difficultate, & corporis & animæ defatigatione elicere queunt? Respondeo, bonum erit, si sibi leniter Christum Dominum sua in passione constitutum ob oculos ponant, nullam ut capiti vel pectori vim inferant; & magna cum simplicitate, magna quoque reuerentia & gratitudinē illi adstare velint pro eo, quod pro ipsis passus est, illum comitari & stipare; quin & sæpenumerò adorationis, amoris, gratitudinis actus excitent, illumque ex corde rogent, ut hos dolores suos in animabus ipsorum imprimere dignetur, quò vnà cum ipso pati, & ferre aduersa cupiant. aliquando etiam maiestatem diuinæ illius personæ, & peccatorum suorum, pro quibus patitur, suauiter grauitatem recordentur: orationem deinde cum firmo pro eodem patiendi proposito concludant. Qui hoc modo orant, medi-

tationem

Tractatus de Religionis

tatio nem simul cum partibus affectiuis coniungunt, ita vt meditans defatigatus non segnescat. Et id facere vtile est, licet nullam deuotionem sentiat.

Dubium XXXIV. Quomodo affectus in oratione dilatari, & magis excitari debeant? Respondeo, in affectuum ampliatione vel dilatactione cauendū, ne artificiosè, & de industria illi conquirantur, sed ita recipiantur, prout Dominus illos communicare dignabitur; qui per simplicitatem, & voluntatis abundantiam potius, quàm arte rhetorica fouendi sunt, multos virtutum actus, & beaè viuendi proposita, interim dum affectus durat, prout Dominus inspirarit, concipiendo.

Dubium XXXV. Quomodo boni affectus conseruari, & bona proposita in oratione concepta executioni mandari poterunt? Respondeo, fiet id, si sæpe per diē eadem resumantur, exerceantur, & per ordinariam pro die illo Dei præsentiam, vel alium quemlibet, quo cor ad Deum eleuetur, modum, quem faciliorem sibi anima esse senserit, confirmentur. Ad hanc etiam conseruationem non parum facit, vt sedulo caueat, ne per incautos affectus, & inutilia verba anima sese dif-

fundat.

fundat,
cutioni m
dinariam
vel passio
tur, quæ
ad peisef
boni hab
nihil hor
vt Domi
rates pe
& astu
nibus v
sto Dom
do. Si au
traordina
superiore
vt is mod
fuerit, c
scribat,
ex parte
rata.

Dubi
bebit is
oration
cogit
fructum
sa vita v
simum v
experien

fundat. Vt verò propoſita concepta executioni mandentur (ſi quidem circa ordinariam obſervantiam actus virtutum, vel paſſionum mortificationem verſentur, quæ nimirum ad ordinarium illum ad perfectionem tendendi modum, quem boni habere Religioſi ſolent, referuntur) nihil homini aliud præcipiendum eſt, quàm vt Domini gratiæ cooperetur, & difficultates perſringere, & magno illo ſeruore & aſtu, quem in oratione acceperit, omnibus vti occaſionibus contendat, Chriſto Domino ſe fidelem exhibere ſatagendo. Si autem concepta propoſita circa extraordinaria quædam opera verſentur, cū ſuperiore eadem erunt communicanda, vt is modum, ſi id ita illi expedire viſum fuerit, eorundem exequendorum præſcribat, adeò vt voluntas, quantum erit ex parte ſua, ad hoc prompta ſit & parata.

Dubium XXXVI. Quomodo ſeſe habebit is, qui quòd virtutum actus, quos in oratione concepit, hinc inde emendicare cogitur, diſtractum ſe & exiguum feciſſe fructum inuenit? Reſpondeo, in Religioſa vita vnumquẽq; facile, quam potiſſimum virtute opus habeat, & quotidiana experientia, & aſſidua in perfectione pro-

ficiendi solitudine nouisse vnde necesse non est, vt, hinc inde euagando, diuersos virtutum actus emendicet, si quando idcirco mentem suam distrahi comperit: sed eas primum arripere studeat, quas sibi ante alias opus esse comperiet, illarumq; actus vel cum deuotione, vel sine eadem faciat. Ita enim nec diuagabitur, & veros virtutum actus cum minori distractione exercebit. Vbi autem sese deuotum senserit, aliquot ex illis exerceat actibus, erga quos per affectum prædominantem se sentiet inclinari; item ex illis, quos (sicut dictum est) certissimo nouit plus cæteris sibi necessarios esse, itaque vanè sese in alijs conquirendis non distrahendo, ne scilicet anxia hæc inquisitio omnem affectum elidat & elumbet. Poterit item & alios virtutum actus formare, si per eos se minime distrahi comperiat.

Dubium XXXVII. Quid faciendum illi, qui ob exiguam, quam recipit voluntas, fortitudinem se ad nulla virtutum proposita producenda resoluit, cognito ante se eadem non obseruaturum? Respondeo, erroneam hanc conscientiam deponendam esse, & aliquot horum actuum faciendos, cum per gratiam Dei illos exequi se posse norit, & suam Deum

gratiam

gratiam i
diuini sp
nostra h
omnes vi
būr, quo
Constabi
que vitan
victorias
perari n
ni ergo
ret op
longè n
Dub
riones vo
niunt, an
tandas v
reddatur
aliquod
quam eo
Et hac in
qui orati
vnius iu
cum vo
quor p
le fore
eadem
consilio
Dub
mum in

gratiam illi minime negaturum, modo diuinis ipse auxilijs cooperetur; adeo ut nostra hic fragilitas obstaculo non sit, cum omnes virtutum actus per auxilium & robur, quod diuinitus datur, exerceantur. Constat hoc magis, si præteritam quisque vitam in mentem reuocet, nec non victorias diuino auxilio de vitijs, quæ superari non posse videbantur, relatas. Quidni ergo minores difficultates diuina spectet ope expugnandas, cum eadem iam longè maiores persiegerit.

Dubium XXXVIII. An sensus & motiones voluntatis, quæ in oratione obueniunt, annotandæ sint? Respondeo. annotandas videri, quo illarum directori ratio reddatur, non tamen antè determinatum aliquod de iisdem iudicium ferendum, quam eosdem ipsa dijudicet obedientia. Et hac in parte fidelissimi sint oportet ij, qui orationi dediti sunt, nunquam ut suo vnus iudicio nitantur ac fidant. Nota, cum voluntas efficaciter rationibus aliquot prægnantibus mota est, non inutile fore has per aliquot dies repetere, & eadem puncta è Magistri directione ac consilio meditari.

Dubium XXXIX. Quænam ut plurimum in meditationem accipi materia

G

debeat?

debeat? Respondeo, ordinariè à solis quatuor Nouissimis, vel à sola vita & passione Domini nostri Iesu Christi, vel etiam à duabus illis materijs simul, in ipso principio (sed horis distinctis) incipere, ac deinde ad diuinitatis mysteria transire debet. Sed quia multæ ac variæ in hominibus orationi addictis sunt circumstantiæ, vnusquisque directorem suum spiritua-lem, ne in materiæ in particulari electione erret, consulat necesse est.

Dubium XL. Quid faciendum, quando meditationes, quæ ordinariè in orationem eliguntur, aliquod, quod semper vnæ & eædem sint, fastidium generant, ac consequenter exiguum adferunt meditati fructum? Respondeo, aliam ex consilio directoris ad meditandum capi materiam posse, cauendo ne fastidium ac nausea hic irrepat. Nam meditationum, prout à nostris Religiosis disponi & distribui solent, secundum dies hebdomadæ, distributio commodissima est, ad præcipua, quæ Incipientibus & Proficientibus conueniant, puncta perfectè meditanda: atque idcirco sæpius eadem repetenda & recogitanda, quo penitus illa penetrentur, & bonum solidumque in fabrica spirituali fundamentū collocetur.

Dubi-

Dubium
dum sit
Christo
deo, hun
cessarium
ri conuer
quitque
di vtatur
citandum
dem qui
Domine
tur; ali
tur pon
Domino
Dubium
tio, qua
longior
ve plurim
ti esse, q
minus pr
tio cont
partibus
pus de
contin
plurim
rationi
gum m
multi i
sciatill

Dubium X L I. Num inter meditando ſit ſemper in ſecunda perſona cum Chriſto Domino loquendum? Reſpondeo, hunc alloquendi modum planè neceſſarium non eſſe, etſi ſæpius ita id fieri conueniat. Vtile proinde erit, vt vnusquisque ſeipſum hic probet, & eo loquendi vtatur modo, qui illi ad affectum excitandum plus conducat. Aliàs ſiquidem quis magis excitabitur loquendo eū Domino, aliàs ſi ſecum ipſa anima loquatur; aliàs etiam punctum quod meditatur ponderando, etſi interim nec cum Domino, nec ſecum loquatur.

Dubium XLII. Num bona ſit meditatio, quando plures ſunt conceptus, & longior eſt meditatio? Reſpondeo, hanc vt plurimùm orationem exigui mementi eſſe. quod longè ſecùs ac Chriſtus Dominus præcepit, multiloquium hæc oratio contineat, nec vltimatis orationis partibus, quæ meliores ſunt, vllum tempus detur. Bona autem oratio pauca continet verba, ſed deſiderij erga Deum plurimum. Bonum nihilominus eſſe orationis genus ſolet, quando ita in longum meditatio protrahitur, vt ſimul illi multi intermiſceantur affectus, qui ceu ſciatillæ, ipſa rationum, quibus volun-

tatem intellectus accendit, vi elata prorumpunt & emicant.

Dubium XLIII. Num inter meditandum vocales aliquot orationes, quæ proposito quadrent, & ad materiam faciunt, legere fas sit? Respondeo, quòd sic, quando nempe priuato in oratorio oratur, & orationes hæ vocales ad affectum excitandum seruiunt; non autem quando in communi loco & publicè oratur, nisi fortè laborum esset motus tam quietus, vt nemo adstantium cum audire possit, & orans ab hac se verborum prolatione ad affectum excitandum adiuuari sentit. Nota, multos homines spirituales simul & vocaliter & mentaliter, quando soli sunt, orare, & cum magno animæ suæ fructu alta voce loqui.

DE ARIDITATE.

Dubium XLIV. Quomodo is, qui in principio orationis magnam in sese recolligendo sentit difficultatem, gerere se debeat? Respondeo, humiliter se, & Dominum precetur, gratiam sibi in hoc loco iuxta diuinæ voluntatis suæ beneplacitum manendi præstet. adhæc qualibet re pia, quæ suo iudicio recollectionem

interfio-

interiorem causari nata est, utatur; qualis, verbi gratia, est orationem Dominicam, vel aliquem à Psalmis versiculum repetere, nec non aliquam Christi vel sanctorum vel mortuorum imaginem in memoriam reuocare; denique aliud quodcunque in genere recollectionis motiuum, itaque se suauiter recolligere, ut anima se horum obiectorum alicui firmiter alliget, aut saltem à distractionibus sese reuocet, quo de materia sua præparata meditetur.

Dubium XLV. Quomodo ea se anima in oratione geret, quæ summam quandam difficultatem sentit, ut vel vnum cum Deo loquatur verbum; idque propter odij, impietatis, blasphemiarum & diffidentiarum, & alias multas, quibus eo tempore exagitatur, tentationes, vel etiam scrupulorum, aliasque id genus, quæ impediunt, quo minùs Domino Deo sese applicare queat. Respondeo. Anima hæc primò Domino dicat, id se tentationum genus pro nominis eius gloria, modo quo poterit meliori tolerare paratissimam. Secundo, pactum quoddam cum Domino ineat, asseratque se iam inde ab hoc momento velle, ut hæc odij, blasphemiarum, &c. tentationes contrarium penitus

habeant

habeant sensum, quin immò velle, vt hæ totidem sint oblationes & spiritualia sui. ipsius sacrificia. Tertio licet id maxima cum pœna fiat, quædam subinde verba, vel vocaliter, si sola sit, vel mentaliter, si adsint alij, dicat, quæ in laudem & gloriam Domini tendant. Quarto, aliquot adorationes faciat, vel spirituales, vel corporales, pro locorum ac sociorum, vbi, & apud quos fuerit. diuersitate. Quinto, actus hi, vti & patientia & resignatio, in animabus grauiter afflictis excellens quoddam orationis genus sunt.

Dubium XLVI. Quomodo sese habebit, qui tempore orationis tentationes sentit parum honestas, etiam circa orationem? Respondeo, qui sic vexatur, non est quod propterea angatur aut torqueatur, si modo castè & circumspectè viuat. Solet enim dæmon etiam circa obiecta purissima & sanctissima, verbi gratia, ipsam Iesu Christi Domini nostri humanitatem & Beatissimam Virginem Mariam, de suo offendicula & scandala interijcere: vt etiam interdum inordinatæ quædam sentiantur voluptates & motus, & aliqua humoris sequatur etiam effusio. Qui id genus afflictionis patitur, ad directorem suum spirituales remediij

causa

causa cor
luerit, pa
exagitant
uens dilig
quem ani
inueniant
stinere id
bus inord
experien
stum & c
lis, è q
excitant
nis tenta
vexandas
sonis cont
& immuni
fiet, vt eo
Dubium
ne, quæ e
um sit, R
quid sese b
eam abru
exercitum
prober a
competit
pro libe
se punctis
ficaciaz, o
dentur; c

causa confugiat, & eis, quæ ipse confu-
luerit, pareat. Ijs autem, qui hoc modo
exagitantur, consulendum est, ut obse-
quent diligenter, num in alijs obiectis ali-
quem animæ gustum & bonos affectus
inueniant: eo enim casu * ordinariè ab-
stinere id genus obiectis deberent, è qui-
bus inordinati hi motus erascuntur: at vbi
experientia constat, nullum animam gu-
stum & delectationem inuenire nisi in il-
lis, è quibus tales motus exoriuntur &
excitantur; signum est, meram id dæmo-
nis tentationem esse, ad hæc animas
vexasdas suggestam. Talibus igitur per-
sonis consuli solet, ut huiusmodi motus
& immunditias contemnant: ita enim
fiet, ut eo facilius illæ abiturae sint.

Dubium XLV II. Num si in oratio-
ne, quæ extra communitatem & priva-
tim fit, Religiosus sibi persuadeat, ali-
quid sese boni cogitare non posse, statim
eam abrumpere & relinquere, & aliud
exercitium assumere debeat? Respondeo,
probet antè se & experiatur: &, si deinde
comperiat, ita sibi ordinariè contingere,
pios libros legere poterit, atque in ijs se-
se punctis detinere, quæ maioris sibi ef-
ficaciae, quam diu hic feruor durat, vi-
dentur; qui vbi deferbuerit, priorem le-

* Nota
hoc ver-
bū ordi-
nariè:
sunt e-
nim ca-
sus &
circum-
stantiæ
perso-
narū, in
quibus a-
liter fie-
ri que-
at; cum
scilicet re-
ipsa ap-
paret,
hæc p-
hibitio
nē no-
cere, &
perso-
na ipsa
casta ē.
Lege
tracta-
tum de
discre-

tionem
spiritu-
um, n.
32.

tionem resumere. Itaque faciet oratio-
nem lectioni mistam.

Dubium XLVIII. Quid faciendum ;
quando capitis dolore laboramus? Re-
spondeo, suauiter tunc orandum esse,
hec tanta applicatione intendendum,
quanta dum caput rectè sibi constat: qua-
re si difficultatem tunc in discurrendo
sentimus, vel etiam mentem pianè colli-
gere nequimus, satis nobis sit humiliter
coram Domino versari, aliquot diuersa-
rum virtutum actus eliciendo: sic namq;
faciendo, satis debito fecerimus. Do-
ctrina hæc seruire etiam poterit iis, qui
vel naturaliter, vel ob casum aliquem ac-
cidentarium, vti è morbo vel doloribus
interioribus, vel tentationibus vel defa-
tigationibus, vel alia qualibet de causa
nequeunt discurrere.

Dubium XLI X. Quomodo nos ge-
remus, dum nihil nobis occurrit; quod
moueat, sed magnam in omni re aridi-
tatem experimur? Respondeo, ariditas
è diuersis oriri causis solet; & iuxta illa-
rum diuersitatem diuersa adhibenda sunt
remedia. Causæ igitur eius ad has sequen-
tes reduci solent. Prima sunt imperfecti-
ones, secunda multitudo rerum agenda-
rum; tertia, naturalis habitualis indispo-

sitio

sitio ex-
ueniens
indisposi-
tum reu-
monis te-
hoc ad se-
nem dis-
quin ip-
igna pu-
prædic-
aliqua-
pore so-
sæ rem-
enim ha-
dendo, l-
viuendo
ducet, i-
in secun-
am ex ol-
dine, v-
medio n-
dis sui-
ad Deu-
agend-
distrab-
ope &
vires co-
magna-
re, vt si

stio ex incōstantissima imaginatiua pro-
ueniens; quarta, naturalis accidentalis
indispositio, cuius origo est ipsa humo-
rum reuolutio, tempus, &c. quinta dæ-
monis tentatio; sexta, Dei ordinatio, qui
hoc ad seruorum solet suorum probatio-
nem disponere, etsi omnem ex se alio-
quin ipsi diligentiam adhibeant, & ma-
gna puritate viuant; septima, quidam
prædictarum causarum concursus, quæ
aliquando, licet rarò, longo durare tem-
pore solet. Primæ itaque mali huius cau-
sæ remedium promptissimum est: cum
enim hæc sint imperfectiones, quæ vi-
dendo, loquendo, & parum mortificatè
viuendo committuntur, non parum con-
ducat, iisdem quàm maximè abstinere.
In secunda, ipsa scilicet negotiorum, eti-
am ex obedientia iniunctorum multitu-
dine, vtile erit cautè viuere, atque in
medio negotiorum æstu, maximæ cor-
dis sui custodiæ intendere, sæpè ipsum
ad Deum sustollendo, ne id in operando
agendoque totum absorbeatur, & valdè
distrahatur; quin etiam omni qua potest
ope & nisu in ipso orationis loco animæ
vires colligere studeat. & ad Dominum
magna cum humilitate & fiducia clama-
re, vt sibi gratiam det, qua in rerum sua-

rum tractatione meditari queat: unde
 et si aliam orationem non faceret, quam
 solum hanc, suo hæc fructu minimè fru-
 strabitur. Et vt demus hanc illi à Deo
 gratiam non concedi, (eò quod non sem-
 per hæc illi conueniat) multos pios facere
 poterit actus & conceptus, vel orati-
 unculas aliquot fundere iaculatorias,
 quæ etiam sine meditatione formali ma-
 gnum afferunt fructum; vti per experien-
 tiam norunt multi, qui vix vllum pos-
 sunt mente discursum formare, & totam
 vel prope totam vitam in hisce actibus vel
 iaculationibus traducunt. Tertia cau-
 sa, scilicet naturalis habitualis imagina-
 tiuæ inconstantis indispositio, iisdem tol-
 li poterit remedijs, quæ in secunda cau-
 sa assignauimus, & imprimis per actum
 & iaculatoriarum orationum vsum. In
 quarta causa, puta indispositione natu-
 rali accidentaria, quam humorum inſu-
 xus, & tempus ipsum, &c. causant, (in
 quo nulla prorsus est culpa) vtile futu-
 rum est, ariditatem ipsam patienter tole-
 rare, multos virtutum actus concipien-
 do, et si cum aliqua molestia fiant. Vtile
 etiam hic foret, si superiores hanc ani-
 mam non cogerent, illo tempore tam
 strictè & præcisè orationi incumbere, sed

alij

alij eam rei vacare permetterent ad vitam actuam spectanti, ita tamen, ut in negotiorum medio suum hæc animum ad Deum sustollere allaboret. In quinta causa, id est, in tentationibus & distractionibus, omne id adhibendum est, quod animam delectare, & reficere decenter potest, uti esset, orationem Dominicam, vel aliquæ Psalmis verbum, vel quandam Evangeliorum sententiam recitare, eam prout optimè potest, mente recogitando, nam conatus hic fructus & præmij expers non erit. Verùm si nec hoc quidem facere queat, ut accidere ijs solet, qui divina dispositione (quod sextam ariditatis esse causam diximus) interiorem afflictionem patiuntur, & talem quidem, quæ incurabilis videatur, minimè profectò credendum est, eum, qui hoc patitur, fructus omnis expertem esse. Et si enim aliud non faceret, quam quod in orationis loco perseveret decertans, & tentationes & importunas cogitationes, ad divinæ maiestatis gloriam, à se repellens, optimam haud dubiè orationem instituit, & fortè meliorem, quàm si multos à Deo gustus acciperet. Quando autem tentationes & molestissimæ distractiones & derelictiones à Deo tam graues sunt, ut supradi-

Et remedia vel alia his similia frustra adhibeantur, bonum erit, si cum superiorum licentia in loco aliquo separato librum spiritualem ijs hōis, quæ orationi destinatæ sunt, legat, idque cum attentione & tractim, in illis verbis hærendo, in quibus sese emoueri sentit, atque cum æstus hic deferuere incipit, resumere lectionem. Verum quando id sine aliorum offensa fieri nequit, optimum remedium est patientia, & firma in Deum, qui animam probare vult, spes, & cum ea vnà cum alijs in communi loco orare: hæc namque tribulatio breui euanesceat, & ingens eius loco succedet pax, & spiritualis abundantia. Hoc sese consolandi modo vti etiam possunt illi, qui à multis vel omnibus simul vexationibus, quas supra diximus, affliguntur; qui sunt illi, quos septimo loco designauimus.

Dubium L. Num, quando quis post multos orationis frequentatæ menses vel etiam annos semper & assiduo ariditatem vel derelictionem à Deo experitur, suum mutare exercitium debeat actiuæ sese vitæ applicando? Respondeo negatiuè; sed hunc assignatis supra remedijs vtendo perseverare debere, sibi que persuadere, hunc cum ariditate orandi modum gra-

tissimum

tissimum
sacrificium
um. Et sa
derelictos
urnam p
modo per
verum etia
tionem vi
quamuis
re, in
causa pro
etare vide
do, eosqu
ita tamen
vi quo suu
mularet, i
cogeretur;
tinere se
dedit, om
tatem ipsis
liquot cha
quodam m
quidem in
habendo,
tandem t
eius moti
non posse
Intraque
suz brach
tione ineb

tiſſimum quoddam diuinæ eſſe maieltati ſacrificium, ſibi que cum primis proficuum. Et ſanè ipſa declarauit experientia, dereliſtos hoſce à Deo homines, poſt diuturnam probationem, à Domino non modo per inſignem quamdam orationē, verum etiam per altiſſimam contemplationem viſitari ſolere. Ioseph Patriarcha quamuis fratres ſuos, fame ingraueſcente, in Ægyptum frumenti coemendi cauſa proſectos durius & immitius tractare videretur, varijs eos modis tentando, eoſque ceu exploratores habendo; ita tamen illorum malis compatiebatur, vt quo ſuum affectum & lachrymas diſſimularet, ilico intra conclauē ſeſe abdere cogeretur; qui demum cum vlterius continere ſe non poſſet, ſe cognoscendum dedit, omnem ſuam potentiam ac dignitatem ipſis communicando. Sic cum aliquot chariſſimis ſeruis ſuis Dominus quodammodo agere videtur: hoſ ipſe quidem initio probat ſeuere ac rigide eoſ habendo, & varijs afflictionibus premit; tandem tamen viſceribus miſericordiæ eiſ motis, quaſi amplius ſeſe retinere non poſſet, ſe totum ſpectandum dat. Intraque familiaritatis arque amicitia ſuæ brachia eoſ receptoſ diuina conſolatione inebriat.

Gen. 45

DE

DE CONSOLATIONIBVS.

Dubium LI. Quid est deuotio? Respondeo, Deuotio quidam est voluntatis actus ab ipsamet voluntate per habitum virtutis, quæ Religio nominatur, productus; & hic actus non est aliud, quam promptum & resolutum quoddam velle erga ea, quæ ad diuinum cultum spectant. Quod velle etiam sine sensibili deuotione, imò etiam cum sensibili portionis inferioris repugnantia consistere potest. Nota, iuxta sanctorum exempla, deuotionem etiam sensibilem fouendam esse, & si quando defuerit, per industrias & conatus, ad eam erga ea, quæ diuini sunt cultus, emouendum destinatos, sedulo quærendam.

Dubium LII. Num in oratione consolationes, & gustus considerandi sint? Respondeo negatiue: nisi in quantum ad maiorem perfectionem conducere queunt: atque hoc bono Dei beneplacito & voluntati remittendum est, qui nouit, quales ad hanc perfectionis acquisitionem consolationes gustusque homini sint necessarij. Notandum verò, vt theologicè loquamur, consolationes diuinas

& deside-

& desider
hos bono
cem, mu
bona, quæ
ales magis
nullo mo
tantur; e
hiscæ gust
solam De
rum suar

Dubi
stationes
spondeo
as esse, pro
re voluerit
dam velut
uissimi odo
simul & co
dam etiam
qui inleu
quandam
omnia mu
ui serui
tanto iul
vt sese c
ebrietas
solationu
gnus est,
exspuat.

& desiderari, & rogari propter sequentes hos bonos effectus posse; Dei scilicet lucem, mundi contemptum & alia multa bona, quæ inde producuntur, etsi spirituales magistri ordinariè consulant, ut ex nullo modo desiderentur vel à Deo petantur; quod pauci sint ita puri, ut in hisce gustibus desiderandis vel petendis solam Dei gloriam, & spiritualem animarum suarum profectum respiciant.

Dubium LIII. Num interiores delectationes vnius omnes sint generis? Respondeo quod non, sed diuersas & varias esse, prout eas Dominus communicare voluerit. Aliquando enim homo quādam velut sentit in portione inferiori suauissimi odoris fragrantiam, quæ animam simul & corpus confortat. Aliàs quēdam etiam in lingua corporali saporem, qui multum adfert refrigerium. Aliàs quādam in parte inferiore lætitiā omnia mundi gaudia superantem, quā noui serui Domini, acti in actus exteriores, tanto iubilo mentis solent prorumpere, ut sese continere nequeant: solet hæc ebrietas spiritualis nominari. Ipse consolationum impetus aliquando tam magnus est, ut sanguinem homo violenter exspuat. Aliàs in ipso meditationis di-

scursu magnum spiritus, comitantibus lacrymis & suspirijs cordialibus, gaudiū sequi solet. Aliās sine vllō meditationis labore in intimo animæ fundo quidam consolationis suauissimæ fons enasci videtur, qui se magna pace & quiete per omnes hominis partes extendit & diffundit. Et hæc species omnium, quæ in parte inferiori sentiuntur, optima & minus suspecta videtur. Et si suam in hisce consolationibus nemo fiduciam penitus collocare debeat, sed cautè semper viuere, & virorum sapientum & spiritualium cōsiliū exquirere. Est præterea quidam satisfactionis interioris modus, animæ etiam interdum oboriens; qui propriè gustus vel delectatio non est, sed quædam (vt diximus) satisfactio; vt animæ bonum sit, sic esse. Sunt deniq; altiora quædam in parte superiori gaudia, quæ diuersimode Dominus communicat; sunt ea delicatissima, & verbis commodè exponi nequeunt; & quo purius partis intellectualis sunt, eò etiam securiora sunt. Sunt hæc contēplationi & mysticæ Theologiæ propria. Circa gustus verò nouelli orationis sectatores notent, non bene facere eos, qui dum in oratione gustus hos sentiunt, vclut attonita mente eos

perci-

percipere
multo se
Hi ergo ex
æ virtut
passionum
acquisitio
eulent,
lere, eò
consolati
sibi aliq
discurrere
posita &
in diuina
ri; atq; a
vilem, in
nimis ind
cauebunt
materiam
multis cu
unt, temp
bilitent &
eum esse
rum hui
lacrymi
habena
gustinus
rum in
nec non
vi dum

percipere, ac semisopiti hæere, atque ita multo sese tempore continere assuecunt. Hi ergo expergefaceri sese debent, & vitæ virtutumque Christi considerationi, passionum mortificationi, & virtutum acquisitioni attendere. Si autem sese excusent, dicentes sese discurrere non valere, eò quòd subito affectus rapiatur, & consolationes de repente ingruant; vim sibi aliquam inferant, & si non poterunt discurrere, diuersa tamen concipient proposita & actus virtutum, atque aduertent in diuinæ sese maiestatis præsentia versari; atq; adèd abstractionem hanc parum utilem, imò verò animæ & corpori, quod nimis inde debilitatur, potius nocentem caebunt. In hac porro consolationum materia obseruandum, ipsas, quando multis cum lachrymis & suspirijs affluunt, temperandas esse, ne hominem debilitent & noceant; ac propterea consultum esse, eas diuertere & declinare. Verum huic doctrinæ non aduersatur, suas lachrymis in aliquot casibus specialibus habenas permittere, vti fecit Sanctus Augustinus, dum se conuerteret, qui nimirum in lachrymas totus resoluebatur; nec non in casibus alijs extraordinarijs, vti dum magna quædam animi præcessit

ariditas, & ipsæ sine vlla commotione corporali lachrymæ veniunt, atque aded à seipsis, à Domino immissæ, plures videntur.

Dubium LIV. Vtræ consolationes meliores sint, illæne quæ vi meditationis expressæ sunt, an verò eæ, quæ sine illa vi adueniunt? Secundi generis meliores esse respondeo, ab ijsque animam magis fecundari: sunt enim hæ velut lenis pluuia; primæ verò instar aquæ per conductus & canales defluentis.

Dubium LV. Num, quando in oratione consolationes sentiuntur, illæ aut contemnendæ sint aut magni faciendæ? Respondeo, nec contemnendas esse, eò quòd à Deo fortè dimanant; neque estimam magni faciendas, quòd fortè à dæmonio veniant. Esto autem à Deo descendant, non propterea communiter maioris sunt perfectionis indicia, quin imò animæ imperfectioris esse signa solent, quæ si hoc modo molliter à Deo non haberetur, in via spiritus retrospecteret. Notandum verò, quod, quando hæ consolationes animabus prouectioribus, iam post multos labores & probationes Domini, adueniunt, pluris faciendæ sunt; quod ita probabilius sit, eas à Deo venire, ceu

proba-

probate
per igne
argumen

Dubiu
les consola
se dilata
quod non
cum mor
vt ex a

Nota, c
quamda
strinæ n
spirituale
excipiend
quæ long
dam, quo
mabus,
tiones vi
est, ne in
am signi

Dubiu
adueniunt
lum esse
tales,
de ijs de
sint mag
aperient
& solis
deatur

probata virtutis, nec non animæ, quæ
per ignem ad refrigerium pertransiit,]
argumenta.

Psal. 65.

Dubium LV I. Num, quando spiritua-
les consolationes sentit, ijs excipiendis
se dilatare debeat anima? Respondeo,
quod non: sed assuefacere se debet, vt eas
cum moderatione excipiat, nec coniti,
vt eæ adaugeantur, vel maiores fiant.
Nota, quando iam anima per longam
quamdam ariditatem transiit, huic do-
ctrinæ non aduersari, si suos velut poros
spirituales aperiat ad cœlestem pluuiam
excipiendam, vt terra suos, ad pluuiam,
qua longo tempore caruit, sinu excipien-
dam, quo irrigetur. quod de nouellis ani-
mabus, & sæpius per spirituales consola-
tiones visitatis minime intelligendum
est, ne in quandam velut spiritus lasciui-
am saginata impinguatæq; degenerent.

Dubium LV II. Num, quando tales
adueniunt consolationes, de quibus nul-
lum esse videtur periculum; & visiones
tales, vt à Deo venire videantur, nec vlla
de ijsdem dubitandi subsit occasio, eæ
sint magistro spiritali aperiendæ? Dico
aperiendas videri, etsi res clara alioquin,
& solis instar meridiani perspicua esse vi-
deatur: atque inprimis id & quam citis

lime faciendum, quando visiones aut reuelationes sunt, ne ulli deceptioni, aut dæmonis per speciem Dei apparentis imposturæ assuescat & innutriatur. Nota periculosum esse, statim illa cum viris prudentibus, & in scientia Theologica versatis non communicare: Anima enim si secus faciat, grauissimo se errandi exponit periculo, cum vna eademque imago apparens, tam Dei quam diaboli, quin etiam propriæ imaginationis esse queat.

Dubium LVIII. Quomodo se pater spiritualis cum ijs geret animabus, quæ in oratione visiones, aut reuelationes, aut allocutiones habent? Respondeo; examinare debet orantis naturam & indolem, num scilicet ea vehementior sit, num melancholica, fragilis, &c. nec non mores; an scilicet boni sint: si boni, quando tandem boni esse coeperint, &c. Notare etiam debet, an hæ visiones, reuelationes, allocutiones veræ sint, & cum scriptura ac doctrina sanctorum consentaneæ. Respicere etiam, num visionum, allocutionum, &c. materia honesta, sancta, utilis, vel necessaria sit; an vero vice versa curiosa, & diuinam maiestatem parum decens: nec non effectus, qui à rebus hisce interioribus oriuntur, illi no-

tandi

tandi erunt
ad bene
assignata
ve spiritui
eius se res h
ritu malign
tra legendu
discretion

D.B

DVB
actio
iisdem aliq
queant,
actibus co
Respondeo
& habenas
actus bono
Nota, ordi
seruandur
ceptiones
habeatur
pios nou
tr excita
esse, ceu
dum, vt n
inde parte

tandi erunt: si boni sint, & alia insuper ad bene de illis iudicandum necessaria assignata supra concurrant, eos adiuuet, vt spiritui diuino cooperentur. Si verò se- cūs se res habeat, eos diuertat, quo à spi- ritu maligno liberentur. De hac mate- ria legendus tractatus est de spirituum discretionē.

D. E PARTIBVS AF- FECTIVIS.

DVBIVM LIX. Num 'gratiarum actio, oblatio & petitio, quando in iisdem aliqua sentitur difficultas, omitti queant, & tempus in aliquot virtutum actibus concipiendis liceat impendere? Respondeo, aliquando eas partes omitti, & habenas laxari affectui posse, si ad alios actus bonos magis se senserit inclinare. Nota, ordinem partium orationis non ita seruandum esse, vt is pro inuiolabili exceptionemque nullam patiente regula habeatur, quando nempe ad alios actus pios nouo quodam ordine animæ se sen- tit excitari. Notandum præterea, non esse, ceu infallibilem regulam, seruand- um, vt meditatio primò fiat per se, de- inde partes affectiuæ, vel alij virtutum a-

ctus per-

ctus peragantur: neque enim si in ipso meditationis contextu diuersi affectus vel iaculationes (vti solent) occurrant, eæ sunt repellendæ, sed suus ijs locus dandus, eæque meditationi intermiscendæ, quia ab impulsibus, quos illa voluntati suggerit, illæ variorum affectuum scintillæ resulant.

Dubium LX, Quomodo in aliquibus materijs particularibus, vt puta de morte, iudicio, &c. aliquot partes orationis (puta gratiarum actio) ab eo, qui particularia beneficia agnoscere nequit, poterunt appropriari? Respondeo optime appropriari posse. Domino scilicet gratias agendo, qui nos ab infelici status peccati morte liberauit, quique nobis tempus, quo ad eam prepararemur paulatim, concessit. Hoc etiam intuitu exerceri ipsa potest oblatio, & bonam mortem petendo meditatio terminari. Nota non esse animam violenter adigendam, vt omnes has partes propriè, quando nõ facillè id fieri potest, peragat: at multo melius esse bonos affectus liberè elicere & exercere, prout anima per vim meditationis se sentiet inclinari: verbi gratia, in meditatione mortis timorem Dei elicere, actus & propositum facere cautè vi-

uendi,

uendi, pec
& miser
fectus præ
tiarum act
dum onit

DE OR
ni,

DVB
& te
uandum
locum qu
maxime
dum. Quo
vriq; post
rum ad ca
at id est,
esse ad ora
erit alioqu
maximè in
am de die
tur, com
Dub
tentione
quod sic
peccati vi
ter anima
tiones pe

uendi, peccatorum occasiones euitando, & misericordiam postulare, &c. prout affectus prædominans suggererit; etsi gratiarum actio, vel alia orationis pars interdum omittatur.

DE ORATIONE IN COMMUNI, eiusque circumstantijs.

DVBIVM LXI. Num, quoad locum & tempus orationis aliquid obseruandum sit? Respondeo esse: &, quoad locum quidem, eum quam fieri potest maxime separatum, & quietum seligendum. Quoad tempus verò, ipsum noctis, utiq; postquam tantū dormiueris, quantum ad caput liberum habendum sufficiat (id est, ut somno id grauatum non sit) esse ad orationem peragendam aptissimū; etsi alioquin alijs horis oportunè oretur, maximè in locis solitarijs, in quibus etiam de die ea silentij, quæ de nocte habetur, commoditas potest haberi.

Dubium LXII. Num magna cum attentione in ea versandum? Respondeo, quòd sic; non tamen magnam capiri aut pectori violentiam inferendo, sed suauiter animam applicando, diuinas inspirationes permagni faciendo, & cetera spe

gratiarum diuinarum accipiendaru concepta: nam rei, de qua agitur, momentum pro dignitate æstimatum, ad attentionem habendam minuscè conducit. Nota, multos quoad hoc grauiter errare, dum discursum orationis interrumpunt, & magna quadam attentione in quiete sese ad Christum Dominum audiendum componunt, perinde ac si reuera, statim ac ipsi tacent, Dominus ipsos alloqui inciperet. Sed nō est quodd sic agant: quando enim Domino lubuerit, multos ipse adinuenit modos, quibus se ab anima audiri faciat. Vnde etiam eorum apparet stultitia, qui cum Dominum interrogarunt, statim quiescunt, quod cum loquentem audiant, & sibi ipsis stupidis quibusdam imaginationibus respondent.

Dubiū LXIII. Num aliquo sit studio & arte corpus in orationis loco cōponendū? Respōdeo cōponendū cōmodè videri, ne animā impediat: atq; ideo magna cum compositione, quiete & reuerentia in eadē versandum, omnisq; inquietudo fugienda, quæ vel spūendo vel fortiter respirando, vel huc illucque sese mouendo oritur. Omnis quoque commoditatis species, quæ necessaria non sit, cauenda, qualis esset, brachio inclinare, sedere, &c.

Certissi.

Certissim
um, qui
e. edit, vi
moditate
id iusta au
alia simil
supare, n
colligere
Dubio
sultum
obturat
deo, id
orans id
conduce
dam esse,
se posse d
alios ver
Dubio
do à som
spondeo
media, p
dem int
catenu
aliquo
& effica
excitac
experge
alas con
ter alia

Certissima quippe experientia constat, eum, qui ita negligenter ad orationem accedit, ut etiam in rebus minimis commoditates suas quærat (quando videlicet id iusta aut morbi, aut imbecillitatis, aut alia similis causa non exigit) omnia dissipare, nullumque ex oratione fructum colligere.

Dubium LXIV. Quando oculos consultum sit in oratione habere apertos, & obtutum in res alias defigere? Respondeo, id non improbari, quando scilicet orans id sibi ad collectionem interiorem conducere perspicit. Nota autem quosdam esse, qui mentalem facere orationem se posse desperant, nisi oculos claudant; alios verò, nisi eos aperiant.

Dubium LXV. Quid faciendum, quando à somnolentia orans opprimitur? Respondeo, diuersa eum adhibere posse remedia, puta, brachium compungere, pedem interstandum erigere, cilicium aut catenulam (si hæc gestat) constringere, aliquot cordis eleuationes cum seruore & efficacia facere, pigritiam omnem à se excutiendo, uti facere aues solent, dum expergefiunt, quas idcirco suas interdum alas concutere videmus. Denique præter alia varia quæ adferri possent reme-

dia, summopere conuicti, ut cum intenti animi applicatione oret, nec non auxilium à Domino & Angelo custode ad hoc postulare; præsertim cum apparet, somnolentiam hanc à diaboli tentatione provenire; uti fit, dum antè in lecto satis sufficienterq; naturæ dormiunt. Quod sæpiùs contingit, uti ipsa videmus. Nam si, qui hoc modo tentantur, ad dormiendum sese conferre iubeantur, somnum penitus capere nequeunt, & dum ad orationem redeunt, statim dormiant. Notandum porro, somnolentiā hanc interdum à tempore ipso, vel alijs causis naturalibus procedere. Tunc verò bona futura oratio est, si cum somnolentia orans viriliter consistet, quò in illo orationis loco coram diuina maiestate præsens assistat. Doctrina hæc locum habet, quando euidenter apparet, somnolentiam hanc ac soporem ab ipso causatum esse tempore, uti per æstatem fieri solet.

Dubium L X V I. Quid faciendum, quando orans horam orationi destinatam propè effluxisse, ac nihil penitus, ob distractiones vel negligentiam, vel aliam quampiam ob causam se effecisse animaduertit? Respondeo, tunc intentos aliquot virtutum actus eum elicere debere,

verbi

verbi gratia
moris, an
to maiori
quo quod
breuius et
qui dies in
quod lent
tantes nu
diuersiori
stinant,
superiori
sare allab
illi offera
ueret, (p
non fuisse
ad illam o
quam in v
dam suffic
ter huius
voluntatis
gere, ac d
conferre,
agendas
pationes
ris fuerit
dam cor
que ita
conferre
Dub

verbi gratia, contritionis, humilitatis, amoris, annuſi illius temporis iacturā tanto maiori affectione relaxare geſtendo, quo quod reliquum adhuc eſt, tempus breuius eſt; viatores ſcilicet imitando, qui dies imminere finem cernentes, & quod lentē tardeque proceſſerint, dubitantes num in tempore ad deſtinatum diuerſorum peruenturi ſint, animoſè feſtinant, & noua quadam facta diligentia ſuperioris negligentie damnum compenſare allaborant. Si itaque tunc aliqua ſe illi offerat ratio, quæ voluntatem emoueret, (poſito eam antea oblatam illi non fuiſſe) & tempus quod reliquum eſt, ad illam orationem formandam, & aliquam in voluntate impreſſionem faciendam ſufficiat; conſultum fuerit, diligenter huic rationi attendere, & vel hanc voluntatis motionem ex oratione colligere, ac deinde ad cubiculum aut aliò ſe conferre, ad vltimas orationis partes peragendas. Si autem ob neceſſarias occupationes ſeſe inde ſubducere nequeat, ſatis fuerit partes illas breuiſſimis quibuſdam cordis eleuationibus perficere, atque ita ſe ad negotiorum tractationem conferre.

Dubium LXVII. Quomodo in ora-

tionem ipsa instituenda est petitio? Respondeo, si res indifferentes petantur, eas sub conditione, tacita saltem, petendas: expressam autem & apertam non semper consultum est addere, quod hæc imminuere feruorem soleat. Quæ autem ad veram sanctitatem vel salutem animæ spectant, absolutè, magna quadam fiducia & contentione petenda sunt.

Dubium LXVIII. Quænam conditiones sint ad petitionis efficaciam necessariæ? Quatuor eas esse, ex communis sanctorum sententia, respondeo: Prima, petere ea, quæ ad salutem æternam necessaria sunt: secunda, eadem petere piè, id est, cum fide, spe, bonoque desiderio: tertia, petere ea sibi: quarta, perseveranter.

Dubium LXIX. Qui sunt orationis effectus? Respondeo: sunt tres, mereri scilicet, satisfacere, & impetrare. Duos priores cum omnibus alijs operibus pijs ac satisfactorios communes habet: tertius orationi magis proprius est, utpote quæ destinata ad ea à Domino impetranda, quæ debitis cum conditionibus petuntur. Sunt & alij miri eius effectus: utpote Dei lux, cordis ad æterna erectio, ac temporalium contemptus.

Dubium

Dubium LXX. Quæ sunt profectus in oratione signa? Respondeo : maior ad sui ipsius & Dei cognitionem lux, maior in interiori recollectio, maior mortificatio, aliaque id genus.

Dubium LXXI. Quænam causa est, ut cum multi sint, qui orationis exercitio sese dedunt, tam paucis tamen ea feliciter succedat? Responsio : Duæ sunt præcipuæ rei huius causæ, vna est exigua nostri mortificatio, qualis, verbi gratia, esset nimis multum loqui, curiosè hinc inde oculis diuagari, &c. quæ imperfectiones, cò quòd quotidianæ sunt, tantum aut etiam magis destruunt, quantum quotidiana oratio construit & ædificat. Et est id experientia notum in ijs, qui graua quidem peccata non admittunt, aliquam nihilominus vim sibi facere nolunt ad arctius secundùm disciplinam sanctorum viuendum. Altera huius infelicitis successus ratio est, quod sanctum orationis exercitium parui faciant: vnde fit, ut parum se ad id præparent, &, dum ipsum exercent, animi languori irrepenti dent locum; vnde nullo modo animum collectum habent, nec spiritum applicant. atque inde fit, ut qui huiusmodi sunt, à tentationibus & distractioni-

bus ita inuadantur, vt ciuitas aliqua propugnaculis & excubijs destituta.

Dubium LXXII. An oratio debeat esse longa? Respondeo, quando in communium cum alijs ipsa instituitur, tam eam diu extendi oportere, quamdiu Superiores præscripserint; qui orationis tempus bene instituerunt, & satis commodum, ita vt nec nimis id breue sit, nec nimis longum. Verum dum in priuato quis loco orat, eo esse solet oratio fluctuosior, quo productior; ita tamen vt aliquam orans sanitatis & roboris sui corporalis rationem habeat. In quo pueri & nouitij oratores, iuxta directoris sui spiritualis consilium debent procedere.

Dubium LXXIII. Quomodo se gerent illi, qui ob diuersas causas interuenientes solito orationis tempore orare impediuntur, vel in commodo ei faciendæ loco non versantur, & commodo eam tempore, ab ipsis præstituto, instituere nequeunt? Respondeo, si habeant tempus, eam ante vel post communitionis orationem facere poterunt; & quod ad locum spectat, locum omnem vt oratorium habeant, si modò illis suppetat tempus. Si autem integra hora orare nequeant, semi horam, vel horæ quadrantem

conti-

continue
iaculatori
onibus,
bus, per
pensare su

Dubiu
ces & idio
thodum
Vtile fut
Deum o
iisq; de
nostri le
præsentat
ant: vñ
diuinæ m
confusion
eorum, q
cogitando
incipiendo
uatoris no
ita fiet, vt
ram in fin
bonæ vi
propositi
no sefe o
amant, o
omnibus
& bonæ
bonam q

continue orationi dent, & quod reſtat, iaculatorijs, & interruptis cordis eleuationibus, interioribusque virtutum actibus, per reliquum diei reiteratis, compenſare ſtudeant.

Dubium LXXIV. Quomodo ſimplices & idiotæ aliquam ſaltem orandi methodum edoceri debeant? Reſpondeo: Veile futurum, ſi edoceantur cogitare, Deum omni in loco præſentem adeſſe, iſſque declaretur, quomodo Saluatoris noſtri Ieſu Chriſti humanitatem ſibi re præſentare, & quatuor nouiſſima debeant: utque ad orationem cum quadam diuinæ maiestatis reuerentia, dolore & confuſione de peccatis ſuis accedant, & eorum, quæ indicauimus, ſaltem aliquid cogitando, prout poterunt, percurrant, incipiendo ab ipsis Nouiſſimis, aut Saluatoris noſtri Ieſu humanitate. Atque ita fiet, ut, dum in illo orationis loco coram infinita Dei maiestate verſantur, & bonæ vitæ omniſque peccati fugiendi propoſita concipiunt, ſimul etiam Domino ſeſe offerunt; in ipſum credunt, ipſum amant, opemque ab illo poſtulant; inq; omnibus illis actibus cum ſimplicitate, & bonæ voluntatis abūdantia procedūt, bonam quamdā orationē inſtituturi ſint.

TRACTATVS

DE PRÆSENTIA DEI.

I. **Q**UÆRITVR, Quid est Dei præsentia? Respondéo: Per præsentiam Dei in sensu, quem viri spirituales usurpant, non intelligi ipsam Dei in omni loco existentiam, vti nec diuinæ eius maiestatis super nos, & res nostras attentionem; multò etiam minùs, quòd nos, vti & reliquæ creaturæ omnes, ipsi præsentemur: sed hoc nomine exercitium quoddam interius, quod in vitâ spirituali permagni sit momenti, intelligi. Duabus in rebus id consistit; vna est, repræsentatio ipsa, quæ interius de rebus diuinis, de humanitate Christi, aliisque id genus obiectis formatur; alia verò, præsentis & affectus ad Deum & alias res, per imagines, quæ formantur, repræsentatæ applicatio. Atque hæc applicatio præcipua eius præsentia Dei, quæ à spiritualibus hominibus usurpatur, pars est, & sine qua ipsa rerum diuinarum, vel humanitatis Christi Domini repræsentatio parum utilis futura esset.

2. Quæ-

2. Quæ-
sentia? R.
ditur com
nariam &
in qua rer
imagines.
figura in
oyete, vt
frone, &
non form
in omni
Circ
quamuis
imagines
hac quide
iuxta doc
cap. 1. co
2. 2. q. 74
lectualem
illam, in
bus aut
minatur
imagines
differen
propria
dis con
Quod in
habet,
sentatio

2. Quæritur, Quotuplex sit Dei præ- De hoc
sentia? Respondeo: Præsentia Dei diui legatur
ditur communiter in præsentiam imagi- tracta-
nariam & intellectualem. Imaginaria est, tus de
in qua rerum corporalium efformantur Orati-
imagines, verbi gratia, Christi Domini one à
figura in quocumque vitæ eius actu, vel dubio
opere, vt passione, resurrectione, ascen- VIII.
sione, &c. Intellectualis est, in qua tales vsque
non formantur imagines, sed quæ ad Dei ad XIV
in omni loco existentiam attendit.

Circa doctrinam hanc nota, quòd
quamuis imaginatiuæ phantasmata vel
imagines, etiam ad res diuinas, eo quo in
hac quidē vita fas est, modo intelligēdas,
iuxta doctrinam S. Dionysij Arcopagitæ
cap. 1. cœlestis hierarchiæ, & D. Thomæ
2. 2. q. 174 art. 2. ad 4. concurrant; intel-
lectualem tamen Dei præsentiam vocent
illam, in qua ipsa animi applicatio in re-
bus aut rationibus intellectualibus ter-
minatur; etsi anima impropria quadam
immagine utatur, ad præsentiam imaginariæ
differentiam, in qua scilicet imagines
propriæ formantur, & quibus inspectan-
dis contemplandisque anima intendit.
Quod in præsentia intellectuali locū non
habet, vrpote quæ supra omnem repræ-
sentationem ad res euolat intelligibiles.

Porrò ad intellectualem præsentiam intelligendam sequentia puncta conducet.

Primum. Considerate, hominem opem & subsidium aliquod ex alterius præsentia sentire, idque non tam per corpus, quod videt, quam per animam, quam non videt: ynde dum anima ab huius corpore decedit, corpus illi adeò non societatem præstat & subsidium, ut etiam timorem & terrorem iniiciat,

Secundum. Quando cæcus aliquis apud mutum versatur, etsi eum ipse non videat, nec responsum ab eo expectet; quia tamen certus est eum adesse, aliquam hæc ei societas consolationem adfert. sic quisquis intellectuali Dei præsentia intendit, etsi diuinam maiestatem oculis suis non videat; nec ullum ab eo expectet responsum, nihilominus confortatur: quod certo norit, eum adesse præsentem, ab eo se videri ac protegi,

Tertium. Quando meticulosus aliquis in locum timori incutiendo obnoxium, (verbi gratia, cæmeterium de nocte) cum comitibus aliquot ingreditur; nihil timet; atque adeò si forte eo in loco illi ad dormiendum se componant, ipse tacet & quiescit: quin etiam si eo inscio inde socij digrediantur, nequaquam timet, eò

quod

quod imaginatio, qua illos adhuc adesse putat, ipsum confortat. Si itaque vel nulla cogitatio, quod tres aut quatuor præsentes adsint, (etsi reuera absint) hominem meticolosum confortat, corque illum dilatare facit; quomodo intellectuallis Dei præsentia debilem aliquem non confortet, vbi fide diuina cogitarit vel crediderit summum illud bonum ac fortitudinem suam præsente[m] adesse.

Quartò, ipsi serui Christi confortari se sentiunt, dum apud sanctissimum Eucharistiæ sacramentum versantur; & quâuis corpus Christi non conspiciant, nihilominus confortantur, quod illis fides dicteret realiter ac verè ipsum adesse. Cur igitur se hi confortari non sentiant, vbi intellectualli præsentiæ attendunt quandoquidem, sicut per fidem diuinam credunt, Christi corpus in Ven. Sacramento verè esse, ita eadem fide credunt, ipsam Christi personam ac diuinitatem in omni, quo versantur, loco præsente[m] adesse.

Quintò. Ad intellectualem Dei præsentiā sentiendam non parum facit, cogitare, quid futurum esset, si certò diuina Maiestas in loco aliquo determinato adesset; (verbi gratia, in cælo) & tamen non adesset in terra? Hoc sanè in casu ipsis

Dei seruis illa absentia grauissima foret, & aliquod sibi eius consolationis motuum imaginarentur, quam per fidei certitudinem habent, à qua videlicet docentur, omni loco quo sunt, verè & realiter præsentem illum adesse. Huc quoque facit, cogitare, quid futurum esset, si sanctissimum Eucharistiæ sacramentum solum in India (verbi gratia, occidentali) esset: quo in casu nullus est, qui non solitudinem illam, quam Catholici in Europa nostra sentirent, perspiciat.

3. Quæritur, num alij adhuc sint modi præsentia Dei, qui sub diuisione supra assignata comprehenduntur? Respondeo esse: cum homo diuinæ gratiæ cooperando diuersas obiectorum imaginabilium formare imagines, ac diuersimodè sine imaginibus, rebus diuinis modo quodam intellectuati attendere queat; sed præter hosce modos (qui etsi cum diuino auxilio fiant, nostra tamen ad hos concurret cooperatio) Deus Opt. Max. singulari quodam solet aliquot animas fauore prosequi, dum in illorum imaginatione, vel in intellectu diuersos mirabilium presentiarum suarum modos efformat: adeo ut inde dulcissimam quamdam in amore correspondentiam, & societatem ama-

bilissimam

bilissimam
terdum u
dum verò
& summu
tionem C
Quando
sentit, sta
municare
nis illu
4. Q
ieclorum
possit? I
Angelus
gratia, C
imaginen
homo, q
phanta
nimirum
dicitur ph
xilio poss
intelligen
dam inte
tiam h
corpore
ginatum
men est
lum &
fore: qu
ipsa vul

bilissimam sentiant; quam quidem interdum in diuersis vident formis, interdum verò minimè vident, sed sentiunt, & summum ab ea iobur, quo ad perfectionem Christianam tendant, recipiunt. Quando autem id genus gratias homo sentit, statim cum Patre spiritualiter eas communicare debet, ne fortè aliqua dæmonis illusio subit.

4. Quæritur, num intellectualis obiectorum corporalium dari præsentia possit? Respondeo posse, ad eò vt, sicut Angelus videt, id est, cognoscit, verbi gratia, Christi corpus, nullam formando imaginem corporalem, sicut eam format homo, qui corporales habet oculos, & phantasiam, vel imaginatiuam, per quam nimirum illam format imaginem, quæ dicitur phantasina; ita homo diuino auxilio possit videre, id est, cognoscere, vel intelligere corpus Christi, & modo quodam intelligibili & angelico eius præsentiam habere, etsi eum alioquin oculis corporeis non videat, neue eius per imaginatiuam formet imaginem. Verum tamen est, aliquod in hoc casu inter Angelum & hominem mortalem discrimen fore: quia dicere Angelus, verbi gratia; ipsa vultus Christi lineamenta poterit;

sed id

sed id homo non poterit; sicut experientia constat de illis, quibus hanc Dominus facere gratiam dignatus fuit. Cuius rei ratio speculatiua hoc loco danda non est. Magistri spirituales bene hoc notent oportet ne in quibusdam diuinis fauoribus disiudicandis errent.

5. Quæritur, num imaginaria obiectorum intellectualium dari queat præsentia? Respondeo cum distinctione hoc modo: si enim hunc interrogatio sensum habeat, an aliqua sit Dei, id est, naturæ ac perfectionum diuinarum præsentia cum aliqua imaginum, vel phantasmatum formatione coniuncta? Respondeo, esse; iuxta communem Theologorum cum D. Dionysio Areopagita, quam supra indicauimus, doctrinam docentium, res diuinas, quamdiu in hac vita sumus, per rerum corporalium similitudinem intelligi; verbi gratia, quando sublimem quamdam diuinitatis suæ, vel mysterij diuinissimæ Trinitatis intelligentiam Deus sub aliquo magnæ cuiusdam lucis, vel candidæ & pulchræ nubis symbolo ac similitudine, aut alio quodam modo longè mirabiliori, quam ipsi indicare possimus communicat. Hoc in sensu rerum corporalium imagines cum intellectu-

lium ac

lium ac
stare possu
tur, num
ginaria sit
quia imāg
stentem, c
habent; s
res corpor
Virginis,
lectuales
6. Qu
præsentia
circa crea
spondeo r
nes; sicut
ti præsent
ferno, iudi
quibus in
porum, &
sine imagi
naturæ A
tionibus
id genus
quodam
rum for
naria fier
um hoc
ad hoc de
sustollat

lium ac diuinarum intelligentia simul stare possunt. At si quæstio sic concipiatur, num illa propriè præsentia Dei imaginaria sit? Respondendum est quod non: quia imagines hæ rem corporalem existentem, cui propriè respondeant, non habent; sed idèò formatae sunt, non vt res corporeas, v. g. imaginem Christi, B. Virginis, &c. repræsented, sed purè intellectuales significant.

6. Quæritur, num ad duas supradictas præsentiæ Dei species alia pia interiora circa creaturas exercitia reducantur? Respondeo reduci; idque partim per imagines; sicut dum beatissima Virgo & sancti præsentes finguntur, aut de morte, inferno, iudicio vniuersali, &c. cogitatur: quibus in rebus imagines formantur corporum, & actus corporei. Partim etiam sine imaginibus, vti, dum de nobilitate naturæ Angelicæ, diuinæ gratiæ perfectionibus, caritatis excellentia, aliisque ad genus rebus quis cogitat, idque modo quodam intellectuâli, & nullas corporum formando imagines, sicut in imaginaria fieri Dei præsentia solet. Exercitium hoc etiâ præsentia Dei vocatur; quia ad hoc demum cõfert, vt anima ad Deum sustollatur, & in eum per hanc mentis ad

creaturas applicationem terminetur, cum intentione & respectu, ut ipsa cum Creatore suo uniatur. Atque ita sanctos aliquot monachos cōmuniter in hisce præsentiæ Dei modis se exercuisse legimus, & quidem maiori longè cum fructu, quàm se multi alij per diuersos præsentiæ Dei altioris sublimiorisq; modos exerceant.

7. Quæritur, vtrā præsentiā sit melior, intellectualis an imaginaria? Distinguo: quia verbum hoc (melior) vel maiorem excellentiam, vel maiorem vtilitatem significare potest. Quantum ad excellentiam, negari non potest, quin intellectualis sit nobilior, altior & excellentior; respicit enim obiectum sublimius, diuinam scilicet naturam, estq; imaginariæ quoddam modo finis. At si vtilitatem intueamur, nulla generalis regula practicabilis assignari potest. Quamquam enim ex se, & secundum esse suum præsentiā intellectualis vtilior sit, in praxi tamen sæpissimè contingit, ut imaginaria multis vtilior sit, uti experientia ipsa satis ostendit.

8. Quæritur, quid faciendum, ut bona præsentiæ Dei electio fiat? Respondeo, per aliquod tempus homini eius esse experientiam probationemq; faciendam, ut videat scilicet, ecquæ præsentiā ani-

ma sit

ma sit
quam pra
flammer
nia exequ
das, ad vi
roboretur
spirituali
mum elec
verò, no
tiam om
gines fo
necessari
imaginari
est illusio
dam imag
igitur, nu
gratia, ob
eis debilit
ea omittit
p. Qu
ne, verbu
intellectu
contra i
ginaria
tandum
mam co
ita allige
attinger
& suffoc

præsens sit conducibilior; videat inquam, per quam præsentiam magis illuminetur, inflammetur, & ad status sui partes & munia exequenda, ad passiones mortificandas, ad virtutes acquirendas magis corroboretur. Deinde horum esse Magistro spirituali rationem reddendam, ac deum electionem faciendam. Notandum verò, non idè esse imaginariam præsentiam omittendam, quòd perfectæ imagines formari nequeant; quia id minime necessarium est; imò sæpè perfectæ hæc imaginatio animæ nocet, quia periculum est illusionum, idèoque imperfecta quædam imaginatio satis est. Considerandum igitur, num alia quadam de causa, verbi gratia, ob exiguam utilitatem, vel capitis debilitatem, aliasque id genus causas ea omittenda sit.

9. Quæritur, num facta iam electione, verbi causa, imaginariæ, interdum intellectualem adhibere etiam liceat, & contrà intellectuali electa, aliquàdo imaginariam? Respondeo licere. In quo notandum est, consultum non esse sic animam constringere, ut semper vni modo ita alligetur, ut nunquam ei alios modos attingere liceat: hoc enim mentem angit & suffocat. Cumque homo è spiritu con-

stet & corpore, hæc variatio satis illi ad animæ relaxationem, & ad maiorem affectum, & alios bonos effectus confert. Dico adhæc, quamuis facta iam electio-
ne electa præsentia ut plurimum vsurpan-
da sit; utile tamen esse, diuersas cogitati-
ones pias in diuersis formis liberè admit-
tere, ad eò ut anima semper cogitationi-
bus pijs occupata sit, non tamen constri-
cta & alligata. Nota, quando animam
vni obiecto Dominus, ad maius eius bo-
num, alligare voluerit, id ipsum cum
specialibus fauoribus, animam neutiquā
suffocando, facere solere.

Illam hic suppono diligentiam, quæ
homini manè facienda est ad præsentiam
Dei capiendam; imitando scilicet eum,
qui cum pretiosissimas in itinere gemmas
gestat, statim atque è somno expergisci-
tur, manum extendit, exploraturus num
eas adhuc habeat, securusque sit eas se
adhuc penes se habere.

10. Queritur, num consultum sit,
eam Dei exercere præsentiam, quæ ma-
nè electa est, & circa quam oratio vel me-
ditatio facta sit? Respondeo quòd sic; sed
cum ea moderatione, quæ numero præ-
cedenti indicata est; cauendo nimirum,
ne in eum nouitiorum incidat homo ex-

form

rorem: q
subnascu
tiuntur, q
ditati sun
atq; ad eò
cum ami

ii. Quæ
ria cum
mentru
cum iux
Dei præ
dictæ vi
Respond
ut è Dei p
& electa,
mus erga
tur: ut, t
lumnæ a
considera
qua denu
pistrinum
Si verò e
randum
Agnus i
dolores
digneru
Si electa
quomod
ro flagel

rorem: qui si aliæ cogitationes præ ipsis subnascuntur, eas accidere liberè non patiuntur, quod circa eam, quam mane meditati sunt, materiam eæ non versentur, atq; adeò volunt spiritum cogere, ideoq; eum amittunt.

II. Quæritur, quomodo Dei præsentia cum virtute, quæ septimanatim vel menstruatim eligitur, concilianda sit, cum iuxta disciplinam monasticam, ipsa Dei præsentia, vii & oratio continuata dictæ virtuti comparandæ servare debeat? Respondeo, tali modo conciliandam esse, ut è Dei præsentia, quæ præ manibus est & electa, motiva eliciamus, quibus animus erga virtutis illius studium inclinetur: ut, si præsentia sit de Christo ad columbam alligato, & electa sit humilitas, considerandam sæpè humilitatem illam, qua denudatus, & velut mancipium in pistrinum compactum effectus apparuit. Si verò electa sit mansuetudo, considerandum sæpè, quomodo Dominus ceu Agnus innocens illas excipiat iniurias, ac dolores, atque ob eoldem neutiquam indignetur, nec contra carnifices insurgat. Si electa sit castitas, sæpè perpendendum, quomodo purissima & virginalis illa caro flagelletur. Hæ autem considerationes

Porro ad intellectualem præsentiam intelligendam sequentia puncta conducunt.

Primum. Considerare, hominem opem & subsidium aliquod ex alterius præsentia sentire, idque non tam per corpus, quod videt, quam per animam, quam non videt: unde dum anima ab huius corpore decedit, corpus illi adeo non societatem præstat & subsidium, ut etiam timorem & terrorem iniiciat.

Secundum. Quando cæcus aliquis apud mutum versatur, etsi cum ipse non videat, nec responsum ab eo expectet; quia tamen certus est eum adesse, aliquam hæc ei societas consolationem adfert. sic quisquis intellectuali Dei præsentia intendit, etsi divinam maiestatem oculis suis non videat; nec ullum ab eo expectet responsum, nihilominus confortatur: quod certo norit, eum adesse præsentem, ab eo se videri ac protegi.

Tertium. Quando meticulosus aliquis in locum timori incutiendo obnoxium, (verbi gratia, cœmeterium de nocte) cum comitibus aliquot ingreditur; nihil timet; atque adeo si forte eo in loco illi ad dormiendum se componant, ipse tacet & quiescit: quin etiam si eo infans inde socij digrediantur, nequaquam timet, eò

quod

quod im
putat, ipsi
da cogitat
sentes ad
nem meti
lum dilata
lis Dei præ
confortet
crediderit
titudinem

Quart
se sentiu
charitatis
uis corpus
hilominus
dicit reali
igitur se hi
intellectua
doquidem
dunt, Chri
verè esse,
Christi per
ni, quo ve

Quint
sentiam
gitare, q
na Maie
adesset;
non adesset

quod imaginatio, qua illos adhuc adesse putat, ipsum confortat. Si itaque vel nuda cogitatio, quod tres aut quatuor præsentes adsint, (etsi reuera absint) hominem meticolosum confortat, corque illum dilatare facit; quomodo intellectuales Dei præsentia debilem aliquem non confortet, ubi fide diuina cogitarit vel crediderit summum illud bonum ac fortitudinem suam præsentem adesse.

Quartò, ipsi serui Christi confortari se sentiunt, dum apud sanctissimum Eucharistiæ sacramentum versantur; & quâuis corpus Christi non conspiciant, nihilominus confortantur, quod illis fides dicet realiter ac verè ipsum adesse. Cur igitur se hi confortari non sentiant, ubi intellectuali præsentiæ attendunt quandoquidem, sicut per fidem diuinam credunt, Christi corpus in Ven. Sacramento verè esse, ita eadem fide credunt, ipsam Christi personam ac diuinitatem in omni, quo versantur, loco præsentem adesse.

Quintò. Ad intellectualem Dei præsentiā sentiendam non parum facit, cogitare, quid futurum esset, si certò diuina Maiestas in loco aliquo determinato adesset; (verbi gratia, in cœlo) & tamen non adesset in terra? Hoc sanè in casu ipsis

Dei seruis illa absentia grauissima foret, & aliquod sibi eius consolationis motuum imaginarentur, quam per fidei certitudinem habent, à qua videlicet docentur, omni loco quo sunt, verè & realiter præsentem illum adesse. Huc quoque facit, cogitare, quid futurum esset, si sanctissimum Eucharistiæ sacramentum solum in India (verbigratia, occidentali) esset: quo in casu nullus est, qui non solitudinem illam, quam Catholici in Europa nostra sentirent, perspiciat.

3. Quæritur, num alij adhuc sint modi præsentia Dei, qui sub diuisione supra assignata comprehenduntur? Respondeo esse; cum homo diuinæ gratiæ cooperando diuersas obiectorum imaginabilium formare imagines, ac diuersimodè sine imaginibus, rebus diuinis modo quodam intellectuali attendere queat; sed præter hosce modos (qui etsi cum diuino auxilio fiant, nostra tamen ad hos concurrat cooperatio) Deus Opt. Max. singulari quodam solet aliquot animas fauore prosequi, dum in illorum imaginatione, vel in intellectu diuersos mirabilium præsentiarum suarum modos efformat: adeo ut inde dulcissimam quamdam in amore correspondentiam, & societatem ama-

bilissimam

bilissimam
terdum in
dum verò
& summu
tionem Cl
Quando a
sentit, sta
municare
nis illusio

4. Quæ
iclorum
possit? R
Angelus v
gratia, Ch
imaginem
homo, qu
phantasien
nimirum
dicitur pha
xilio possit
intelligere
dam intel
tiam ha
corporeu
ginatur
men est,
lum &
fore: qu
ipsa vult

bilissimam sentiant; quam quidem interdum in diuersis vident formis, interdum verò minimè vident, sed sentiunt, & summum ab ea robur, quo ad perfectionem Christianam tendant, recipiunt. Quando autem id genus gratias homo sentit, statim cum Patre spiritualiter communicare debet, ne forte aliqua demonis illusio sublit.

4. Queritur, num intellectualis obiectorum corporalium dari presentia possit? Respondeo posse, aded vt, sicut Angelus videt, id est, cognoscit, verbi gratia, Christi corpus, nullam formando imaginem corporalem, sicut eam format homo, qui corporales habet oculos, & phantasiam, vel imaginatiuam, per quam nimirum illam format imaginem, quæ dicitur phantasia; ita homo diuino auxilio possit videre, id est, cognoscere, vel intelligere corpus Christi. & modo quodam intelligibili & angelico eius presentiam habere, etsi eum alioquin oculis corporis non videat, neue eius per imaginatiuam formet imaginem. Verum tamen est, aliquod in hoc casu inter Angelum & hominem mortalem discrimen fore: quia dicere Angelus, verbi gratia, ipsa vultus Christi lineamenta poterit;

sed id

sed id homo non poterit; sicut experientia constat de illis, quibus hanc Dominus facere gratiam dignatus fuit. Cuius rei ratio speculatiua hoc loco danda non est. Magistri spirituales bene hoc notent oportet ne in quibusdam diuinis fauoribus iudicandis errent.

5. Quæritur, num imaginaria obiectorum intellectualium dari queat præsentia? Respondeo cum distinctione hoc modo: si enim hunc interrogatio sensum habeat, an aliqua sit Dei, id est, naturæ ac perfectionum diuinarum præsentia cum aliqua imaginum, vel phantasmatum formatione coniuncta? Respondeo, esse; iuxta communem Theologorum cum D. Dionysio Areopagita, quam supra indicauimus, doctrinam docentium, res diuinas, quamdiu in hac vita sumus, per rerum corporalium similitudinem intelligi; verbi gratia, quando sublimem quamdam diuinitatis suæ, vel mysterij diuinissimæ Trinitatis intelligentiam Deus sub aliquo magnæ cuiusdam lucis, vel candidæ & pulchræ nubis symbolo ac similitudine, aut alio quodam modo longè mirabiliori, quam ipsi indicare possimus communicat. Hoc in sensu rerum corporalium imagines cum intellectu-

lium ac

lium ac
stare possu
tur, num
ginaria sit
quia imag
stentem,
habent; s
res corpor
Virginis,
lectuales

6. Qu
præsentia
circa crea
spondeo r
nes; sicut
cti præsen
ferno, iud
quibus in
porum, &
sine imagi
naturæ A
tionibus
id genus
quodam
rum for
naria sit
um hoc
ad hoc d
sustollat

lium ac diuinarum intelligentia simul stare possunt. At si quæstio sic concipiat, num illa propriè præsentia Dei imaginaria sit? Respondendum est quod non: quia imagines hæc rem corporalem existentem, cui propriè respondeant, non habent; sed idèò formatæ sunt, non vt res corporeas, v. g. imaginem Christi, B. Virginis, &c. repræsented, sed purè intellectuales significant.

6. Quæritur, num ad duas supradictas præsentiæ Dei species alia pia interiora circa creaturas exercitia reducantur? Respondeo reduci; idque partim per imagines; sicut dum beatissima Virgo & sancti præsentes finguntur, aut de morte, inferno, iudicio vniuersali, &c. cogitatur: quibus in rebus imagines formantur corporum, & actus corporei. Partim etiam sine imaginibus, vt, dum de nobilitate naturæ Angelicæ, diuinæ gratiæ perfectionibus, caritatis excellentia, aliisque id genus rebus quis cogitat, idque modo quodam intellectuâli, & nullas corporum formando imagines, sicut in imaginaria fieri Dei præsentia solet. Exercitium hoc etiâ præsentia Dei vocatur; quia ad hoc demum cõfert, vt anima ad Deum sustollatur, & in eum per hanc nentis ad

creaturas applicationem terminetur, cum intentione & respectu, ut ipsa cum Creatore suo uniat. Atque ita sanctos aliquot monachos communiter in hisce presentia Dei modis se exercuisse legimus, & quidem maiori longè cum fructu, quàm se multi alij per diuersos presentia Dei altioris sublimiorisq; modos exerceant,

7. Quæritur, utra presentia sit melior, intellectualis an imaginaria? Distinguo: quia verbum hoc (melior) vel maiorem excellentiam, vel maiorem utilitatem significare potest. Quantum ad excellentiam, negari non potest, quin intellectualis sit nobilior, altior & excellentior; respicit enim obiectum sublimius, diuinam scilicet naturam, estque imaginariae quoddam modo finis. At si utilitatem intueamur, nulla generalis regula practicabilis assignari potest. Quamquam enim ex se, & secundum esse suum presentia intellectualis utilior sit, in praxi tamen sapissimè contingit, ut imaginaria multis utilior sit, uti experientia ipsa satis ostendit.

8. Quæritur, quid faciendum, ut bona presentia Dei electio fiat? Respondeo, per aliquod tempus homini eius esse experientiam probationemque faciendam, ut videat scilicet, æquæ presentia ani-

ma sit

ma sit co
quam pr
flamme
nia exequ
das, ad v
roboretur
spirituali
mum ele
verò, no
tiam on
gines fo
necessari
imagina
est illusio
dam ima
igitur, nu
gratia, ob
tis debilit
ea omittit
9. Qu
ne, verbi
intellectu
contra i
ginaria
tandum
mam co
ita allige
attinger
& suffoc

ma sit conducibilior; videat inquam, per quam præsentiam magis illuminetur, inflammetur, & ad status sui partes & munia exequenda, ad passiones mortificandas, ad virtutes acquirendas magis corroboretur. Deinde horum esse Magistro spirituali rationem reddendam, ac deum electionem faciendam. Notandum verò, non idè esse imaginariam præsentiam omittendam, quòd perfectæ imagines formari nequeant; quia id minime necessarium est; imò sæpè perfectæ hæc imaginatio animæ nocet, quia periculum est illusionum, ideoque imperfecta quædam imaginatio satis est. Considerandum igitur, num alia quadam de causa, verbi gratia, ob exiguam utilitatem, vel capitis debilitatem, aliasque id genus causas ea omittenda sit.

9. Quæritur, num facta iam electione, verbi causa, imaginariæ, interdum intellectualem adhibere etiam liceat, & contrà intellectuali electa, aliquãdo imaginariam? Respondeo licere. In quo notandum est, consultum non esse sic animam constringere, ut semper vni modo ita alligeretur, ut nunquam ei alios modos attingere liceat: hoc enim mentem angit & suffocat. Cumque homo è spiritu con-

stet & corpore, hæc variatio satis illi ad animæ relaxationem, & ad maiorem affectum, & alios bonos effectus confert. Dico adhæc, quamuis facta iam electio-
ne electa præsentia ut plurimum vsurpan-
da sit; utile tamen esse, diuersas cogitati-
ones pias in diuersis formis liberè admit-
tere, adeò ut anima semper cogitationi-
bus pijs occupata sit, non tamen constri-
cta & alligata. Nota, quando animam
vni obiecto Dominus, ad maius eius bo-
num, alligare voluerit, id ipsum cum
specialibus fauoribus, animam neutiquā
suffocando, facere solere.

Illam hic suppono diligentiam, quæ
homini manè facienda est ad præsentiam
Dei capiendam; imitando scilicet eum,
qui cum pretiosissimas in itinere gemmas
gestat, statim atque è somno expergisci-
tur, manum extendit, exploraturus num
eas adhuc habeat, securusque sit eas se
adhuc penes se habere.

10. Queritur, num consultum sit,
eam Dei exercere præsentiam, quæ ma-
nè electa est, & circa quam oratio vel me-
ditatio facta sit? Respondeo quòd sic; sed
cum ea moderatione, quæ numero præ-
cedenti indicata est; cauendo nimirum,
ne in eum nouitiorum incidat homo ex-

rorem: qui si aliæ cogitationes præ ipsis
subnascuntur, eas accidere liberè non pa-
tiuntur, quod circa eam, quam mane me-
ditati sunt, materiam eæ non versentur,
atq; adeò volunt spiritum cogere, ideoq;
eum amittunt.

II. Queritur, quomodo Dei præsen-
tia cum virtute, quæ septimanatim vel
menstruatim eligitur, concilianda sit,
cum iuxta disciplinam monasticam, ipsa
Dei præsentia, vii & oratio continuata
dictæ virtuti comparandæ servire debeat.
Respondeo, tali modo conciliandam esse,
ut è Dei præsentia, quæ præ manibus est
& electa, motiva eliciamus, quibus ani-
mus erga virtutis illius studium incline-
tur: ut, si præsentia sit de Christo ad co-
lumnæ alligato, & electa sit humilitas,
considerandam sæpè humilitatem illam,
qua denudatus, & velut mancipium in
pistrinum compactum effectus apparuit.
Si verò electa sit mansuetudo, conside-
randum sæpè, quomodo Dominus ceu
Agnus innocens illas excipiat iniurias, ac
dolores, atque ob eosdem neutiquam in-
dignetur, nec contra carnifices insurgat.
Si electa sit castitas, sæpè perpendendum,
quomodo purissima & virginalis illa ca-
ro flagelletur. Hæ autem considerationes

esse debent quàm breuissimæ, & per reli-
quum tempus, quo oratio continua non
peragitur, interruptæ. Pia adhæc propo-
sita, & virtutis electæ actus concipiendi
sunt, proponendo obuias difficultates ge-
nerosè perfringere, modosque excogitan-
do ea, quæ occurrunt opera, taliter exe-
quendi, qualiter ea Christus Dominus si-
milibus in occasionibus exequeretur. No-
tandum verò, quando anima in ipsa Dei
præsentia non facillè rationes, vel moti-
ua propria inuenit, quibus ad virtutis ele-
ctæ cultum inducatur, consultum non
esse, vt seipsa speculando defatiget ad
conceptus excogitandos & inueniendos;
sed vt magna cum simplicitate & affectu
Dei præsentiam adhibeat, Deum frequen-
ter, cùm per naturalem eius bonitatem,
tum per passionis merita, per dolores, &
sanguinis effusionem, &c. rogando, vt
quam elegit virtutem, sibi elargiri digne-
tur; proposita & actus virtutis illius fa-
ciendo.

12. Quæritur, num cum Deo, in exer-
citio hoc præsentie sue, in secunda sit
persona loquendum? Respondeo, animã
hic cogendam non esse, vt in secunda vel
tertia persona, vel cum Domino vel se-
cum, (aduertendo, sese in Dei præsentia

versari)

versari)

ctum præ

13. Quæ

mentis &

Dei per die

deo, suau

cationem

non leder

nem ipsa

put non

que ipsa

que ad

quoque sit

gnes, ne

mos inuti

ratione, q

intendere

dele ei cor

bus ordina

cia, in file

sione, ita

hinc actu

Christus

ordinar

cere pro

am cum

14. C

attendes

proximi

versari) vel alijs modis secundum affectum prædominantem loquatur.

13. Queritur, num intensa applicatio mentis & affectus in exercitio presentie Dei per diem totum sit facienda? Respon- deo, suauiter & mentis & affectus applica- tionem faciendam, caput ac pectus non ledendo: quia per hanc moderatio- nem ipsa futura diuturnior est, deinde ca- put non grauabitur, & satis sufficienter- que ipsum dispositum erit, vt faciat ea, quæ ad Dei cultum faciunt; per hanc quoq; sit, vt ipsi Dei serui non fiant se- gnes, nec tum eiga se, tum erga proxi- mos inutiles. In hac suauis mentis appli- catione, quando presentia est de Christo, intendere homo debet, vt bonum & fi- dele ei contubernium prestat, cum in re- bus ordinarijs occurrentibus, verbi gra- tia, in silentio, modestia, in incessu, sed- sione, stando, &c. imitari studendo, & ita hos actus facere intendendo, vti ipsemet Christus eos faceret, quin & alia extra ordinaria, etiam maiora, eius nomine fa- cere proponendo, ad mortem vsque eri- am eum cõmirando.

14. Queritur, num huic Dei presentie attendendum sit, quando homo cum proximis tractat, quando cum amicis a-

git, aut

git, aut quando corporis sumit refectio-
nem, & in alijs similibus casibus? Respon-
deo, affirmatiuè, sed cum ea moderatio-
ne, quam numero præcedenti attulimus,
quæ in omni euentu commodissima est;
sicut videre est ex ijs, quæ homines spiri-
tuales medias inter recreationes, & con-
tinuas cum amicis conuersationes, aut
dum rheda vehuntur, dum ambulatum
concedunt, &c. faciunt; quibus in casu-
bus nec in urbanitatem ciuilitatemq; pec-
cando, nec officia caritatis omittendo,
cor interdum ad Deum sustollunt, Do-
minumque coram quo versantur, inter-
ricibus mentis oculis intuentur. Hoc
pactò fit, vt nullum ex hac cum creaturis
communicatione detrimentum anima
capiat. & cor ad orationem aliaque bo-
na spiritualia aptum beneque dispositum
conseruetur. Hæc in rebus terrenis tra-
ctandis fidelitas plurimi à Rege coeli fit.
Ex hac doctrina sequitur, seruos Dei pro-
curare debere, vt semper in Dei præsen-
tia versentur: si enim vt in media illam
negotiorum tractatione habeant, eos sa-
tagere oportet, quanto magis, dum alia-
rum rerum, à quibus distraherentur, tra-
ctatione dissentient non sunt? Sic nimirum
boni religiosi faciunt, qui, sicut rerum

incompa-

incompar
sunt, ita
datione v
multiplica
fragilitate
hac memo
hæc volun
ac sui reco
versantur

15. Q
creatura
vt hic ca
uende sei
videntur
flumina, a
sicut imag
latia, &c.
horum on
bonū tam
procedit,
Dei præse
ginatia d
horum c
respectu
cor ad e
pet illa
untur, su
florum p
Christum

incompatibiliū tractatione impediti non sunt, ita in continua quadam Dei recollectione viuunt; ætus metitorios assidue multiplicando. Et licet, per naturalem fragilitatem, aliqua temporis pars sine hac memoria subinde elabatur, distractio hæc voluntaria non est, atque adeo statim ac sui recordantur, Dei, in quocumque versantur loco, præsentiam reserunt.

15. Quæritur, quomodo spiritualiter creaturæ videri considerantque debeant, ut hic earum intuitus præsentiæ Dei fovendæ seruiat? Respondeo, omnia quæ videntur, tam naturalia, ut sunt carpi, flumina, arbores, &c. quàm artificialia, sicut imagines, vasa aurea & argentea, palatia, &c. cum quadam ad Creatorem, & horum omnium Dominum, à quo omne bonum tam naturale, quàm artificiale, &c. procedit, relatione videri debere. Et, si Dei præsentia intellectualis sit vel imaginaria de Christo Iesu, magnam inter horum conspectum, & illorum auctoris respectum proportionem esse, si nimirum cor ad eum honorandum & amandum, per illa motiva, quæ in illis rebus reperiuntur, sustollatur. sicut, verbi gratia, si florum pulchritudo videtur, statim ad Christum Dominum mens se reflectere.

N

& affe-

& affectus ad infinitam eius pulchritudinem amandam applicari potest. Si insigne aliquod palatium, quamprimum ad Deum mens sustollenda, & ad ciuitatem Domini, quam suis is electis fabricauit, referenda. Si flumen, respicienda illic diuinitas, quæ ceu mare quoddam est aquæ purissimæ, & ad eam, ardenti concepto desiderio in æternum illud refugium ingrediendi suspirandum. Quando autem is, qui præsentie Domini intendit, nullam in hisce aspirationibus & respectibus interioribus proportionem inuenire poterit, satis erit, si simpliciter & cum magno sese diuinæ maiestati vnicendi desiderio meminerit se ea, quæ videri, videre velut res heri sui & Domini vniuersalis, eum ob hoc dominium, tam potenti dignum domino, laudando & glorificando: hoc namque modo optimos affectus eliciet, timoris quidem, quando ipsa obiecta inuoluunt timorem, verbi gratia, mors, iudicium, infernus; deinde amoris, quando ea quæ occurrunt, iucunditatem includunt, vt campi, flores, &c.

16. Quæritur, quanti momenti sit præsentie Dei exercitium? Respondeo, permagni id momenti esse omnibus ad omne bonum spirituale, ac præsertim qui vel

ob indi-

ob indi-
dentalen
non vale
rum tem
continua
erit. Et
videre ef
Dei inte
exercitiu
intuend
gorioru
enim d
regi.

T R

DE

1. M

pta libe
parum
dante, d
tatis ma
adiuuen
pitulent

2

ob indispositionem naturalem vel accidentalem habitualement discurren-
te mente non valent, & continuè orationi multum temporis impendere: his enim loco
continuae orationis hæc Dei præsentia
erit. Et vniuersaliter quidam mirabiles
videre effectus est in ijs. qui præsentia
Dei intendunt: qui enim in sancto hoc
exercitio fideles sunt, diuinum quid in
intuendo, loquendo, in modestia, in ne-
gotiorum tractatione præferunt: satis
enim ostendunt sese à spiritu diuino
regi.

TRACTATVS

DE TENTATIONIBVS.

1. **M**ATERIA hæc maximè ampla
est, multa quæ de ea in varijs scri-
pta libris leguntur. Hinc quæ utilitatis
parum habent ommittens, dicam Deo
dante, quæ viris spiritualibus grauiter ten-
tatis magis profutura sunt, vt ipsi tum se
adiuuent, tum alijs bene consulendo o-
pitulentur.

2 Præsuppono hominem in omni

N 2

peccati

peccati materia, & contra omnem virtutem tentari posse. Suppono adhuc, tentationes à tribus præcipuis oriri posse capitibus; primò, à diabolo; secundo, à nostra concupiscentia, quæ aduersus rationem ac diuinam legem insurgit; tertio, singulari Dei permissione & ordinatione, qui nos probare velit. Rursus præsuppono, tria hæc capita ita distingui non debere, quasi primum & secundum Deo disponente ac permittente non contingerent: sed ita vt tertium particulari Dei consilio ac decreto attribuat, quamuis alioquin nos concupiscentia aut diabolus ordinario more suo non tentarent. Quia sunt extraordinariæ quædam Dei dispositiones, seruum suum probare volentis, qui cum dæmoni permittit, vt eum insolita quadam tentatione affligat, cum ad maiorem gloriam gratiæ suæ, atque animæ illius bonum, tum vt hinc fortitudinis & patientiæ exemplum alij hauriant.

3. Præmitto adhuc communia in omnibus tentationibus remedia, quæ ad sequentia reuocari capita possunt. Primum est oratio: quia quicumque tribulatus est, ad eum recurrit, à quo iuari se posse sperat; atque ideo statim ac se quis

afflictum

afflictum compehit, ad orationem auxiliij
causa confugere debet. Secundum, se se
coram diuina maiestate humiliare: ita
namque & multo citius & efficacius sub
sidium auxiliumque obtinebit. Tertium,
est patientia in moestitia ac desolatione,
quam tentatio causatur. Quartum forti
tudo & constantia in resistendo, maxime
in ipso tentationum initio, accedente
timore Dei, & spe præmij. Quintum, fi
ma in Deum fiducia, numquam animum
despondendo. Sextum, virorum spiritua
lium, ac præsertim Prælatorum & Dige
storum consilium. Atque hoc quidem
primo loco petendum est, vt deinde ex
eorum directione cetera vsurpentur re
media: cum enim variæ sint tentationes,
varias etiam iam inde à principio directi
ones habere oportet. Notent hic spiritu
ales magistri, vniuersaliter se, quando
tentationes in magnas hominem conij
ciunt angustias, (vti sunt ea, quæ circa
fidem, blasphemias, & scrupulos versan
tur, aliæque similes) tentatis consulere
debere, vt ad tempus ab oratione & alijs
exercitijs mentalibus abstineat, vtque
comedant & dormiant, ne in quamdam
tum spirituales, tum corporalem ægri
tudinem, quæ quodammodo irremedia
bilis sit, incident

4. His præsuppositis, & innumeris tentationum modis, quibus serui Dei tentari solent, omissis, solum de grauioribus, quæ occurrere solent, & quarum maiorem habeo notitiam, loquar, & singulis quas afferam tentationibus aliquot assignabo remedia, quæ ijs tollendis efficaciora iudicabo. Quas autem afferam tentationes, sunt hæ quæ sequuntur, nimirum circa fidem, ad impuritatem, ad blasphemiam, scrupulos, desperationem, & odium Dei.

5. Circa tentationes de fide notandum est, multis vijs spiritualibus magnas quoad hanc partem tentationes accidere: diuina namque permissione diabolus eos in omni fidei mysterio vexat & inquietat, sexcentas suggerendo interrogationes & argumenta efficacissima, nullam vt ijs quietem indulgere videatur. Hæc tentatio eò hominem perducere solet, vt & valetudo & iudicium periclitentur. Adeò vt ipsa quoddam exercitium sit, corpus valde torquens & vexans; verum animæ parum nocet; quia quod suggestiones absurdiores & ineptiores sunt, eo minus est consentiendi periculum. Imò plerumque huiusmodi luctæ & conflictiones magnum postea animæ adferre emo-

lumen.

lumentum solent. Cum enim serui Dei vident in ea sese impeti materia, propter cuius confessionem mille, si haberent, vitas impenderent; tum, cum se maximè vexari & tentari sentiunt, in quosdam si dei actus eosque nobilissimos prorumpunt, pari sanè constantia ac robore, quo olim Martyres ante in Tyrannos abrepti. Quod in locis solitarijs, & claustralijs potissimum facere solent, in quibus tum affectu, tum verbis, & exterioribus actibus, magna fortitudine & generositate, Catholicas veritates profitentur. Quod gratissimum Deo spectaculum est, cuius bonitatem credibile est graues huiusmodi tentationes idè permisisse, vt excellentes hos virtutum actus, diuinæ suæ maiestati adeò gratos ac suaues, colligeret.

6. Particularia tentationis huius remedia, præter communia illa omnibus, suprà indicata, sunt hæc. Primum, argumentis diabolicis non auscultare, nec cum ipso disceptare, vel de iisdem discurrere, etsi tentatus tantum se scire putet, vt tentantem convincere possit. Secundum, non se sinere interius turbari, vt solent turbari nonnulli, quod hæc tentationis species fidei diuinæ aduersetur

Non sic

Non sic autem faciendum est, sed ipsa contemnenda tentatio, idque eò magis, quò manifestius ea oppugnatur veritas, quæ infallibilem certitudinem includit. Adeò, ut qui hac in parte tentatur, ita se cum diabolo hic gerere debeat, perinde ac si stultus aliquis sibi multas ineprias, & fatuitates absurdas ac ridiculas oggereret; nihili scilicet eas faciendo. Doctrinam hanc commune virorum spiritualium confirmabit iudicium, dum de damno, quod recipere solent illi, qui sic tentantur, nihil omnino timent; quin imò maius damnum timendum censent, eum de rebus leuissimis tentantur, verbi gratia, ut otiosa verba loquantur: hoc enim in casu longè credibilius est, aliquem secururum consensum, etiam in viris spiritualibus; quod de tentationibus quoad fidem, adeò firmiter atque vniuersaliter dici nequit. Tertium remedium est, simplicissimos, sed ardentes, fidei actus concipere, nullam aliam eius quærendo rationem, quam vniuersalem illam diuinæ auctoritatis, quam Ecclesia nobis sancta proposuit.

7. Quoad tentationes obscenas notandum est, eas esse grauissimas, & cæteris alijs periculosiores, adq; ob carnis hu-

mana

mana
dæmon
Tentat
rall co
fundam
do corp
parum a
vix vllu
rum ip
quam
inarde
tunc p
Dei pr
mam ha
rat, At
morbidi
etli con
iusdam
nus grau
dicendu
cet obie
ipse a
um sp
ant,
cum d
affligu
8
tamen
tempu

manæ fragilitatem, qua cœu armis vridæmon solet ad animam oppugnandam. Tentationes hæ suum interdum in naturali complexione in hoc vitium prona fundamentum habent, præsertim quando corpus molliter & delicatè habetur & parùm affligitur. Aliàs à parte corporis vix vllum est fundamentum, quòd nimirum ipsum malè tractetur & extenuetur; quamuis alioquin infernali quadã ipsum inardescere videatur concupiscentia. Ac tunc patet, tentationes has è singulari Dei prouidentia & nutu oriri, qui animam hanc purgare & ptomouere desiderat. Atque ita de aliquibus Dei seruis morbidis & infirmis iudicandum, quibus etsi continuæ ægritudines continuæ cuiusdam pœnitentiæ sint loco, nihilominus grauissimè tentantur. Denique idem dicendum de illis Dei seruis, quibus licet obiecta desint, à quibus tententur, & ipsi se assiduè in ijs, quæ ad Dei obsequium spectant, pro eo ac possunt exerceant, ne vllum tentationibus illicitis locum dent; grauissimè tamen tentantur & affliguntur.

8. Notandum insuper, luctam & certamen hoc grauissimum, diuersis quoad tempus & grauitatem & magnitudinem

modis obuenire. Quoad tempus quidem, solet in aliquibus, quatuor, sex, decem, aut etiam pluribus annis, per intervalla insurgens, durare: alios verò continenter opprimere, sine vlla intermissione. quod inprimis notandum est. Quoad gravitatem verò & magnitudinem; aliquando hæc tentatio ita sævit, vt quædam ignis species videatur: nonnunquam etiam opera dæmonis, aliquæ sequuntur indecentiæ & res insolitæ, de quibus distinctius hic agere ipsa vetat honestas & modestia; atque ided ad particularitates non descendo. Sed Lectores spirituales hic admonco, ne ob quemcumque casum, etsi extraordinarium, in hac materia turbentur, dummodo voluntas per Dei gratiam non consentiat, cum ex historijs sanctorum sanctarumque castissimorum, qui graviter circa carnem tentati sunt, res manifesta sit.

9. Particularia temptationis huius remedia, præter communia illa, in hac materia fidelissimè, diligentissimèque executioni mandanda, sunt sequentia.

Primum, occasiones in intuendo, loquendoque fugere.

Secundum, castigare corpus, quando ipsum carnalibus obnoxium temptationibus vide-

bus vide-

bus vi
& pin
& con
doma
za. At
est, si
hiscer
nino
ration
dta co
dilige
sciper
Ter
tioni v
tis cir
tio tal
vel stan
di, vel
nuale
ra man
re, vel
cation
gitati
Q
onen
admi
ligatu
ritual
Quan

bus videtur, quòd benevalens, robustum, & pingue sit; tunc scilicet ieiunia, cilicia, & corporalis afflictio equo huic effreni edomando percommoda sunt instrumenta. At quando corpus ita dispositum non est, sed extenuatum, vel morbidum; hisce remedijs vel parùm, vel etiam omnino non utendum; sed ad spiritualia orationum, sacramentorum, &c. remedia confugiendum, tanto maiori cura ac diligentia, quanto minùs corporalia suscipere possunt.

Tertium, ita sese occupare, ut cogitationi vix locus relinquatur, ut sese obiectis circa quæ tentatus applicet. Occupatio talis erit, quam vel sanitas permittit, vel status eius qui tentatus est, ut legendi, vel scribendi, vel negotiandi, vel manuale opus exercendi; etsi, quando opera manualia sine magno exercentur labore, vel aliquam intensiorem mentis applicationem non exigunt, huiusmodi cogitationes vix excludant.

Quartum est, sanctissimam communionem ea intentione frequentare, ut eius adminiculo contra tētationes robur colligatur, in quo confessarij vel magistri spiritualis consilium interueniat oportet. Quamquam autem hæc remedia carna-

libus tentationibus, quæ extrauagantes non sunt, tollendis, atque adedò ijs, quæ valdè excedunt, multum conducant, æ præsertim quartum, in quo omnium malorum continetur remedium: diuina tamen prouidentia permittente, aliquos ita à carne tentari videmus, vt, quamuis remedia hæc frequenter vsurpent, & viriliter semper resistent, nullam alleuiationem sentiant, etiamsi multis annis generosè pugnarint. At non propterea hi animum despondere debent, sed Domino fidere; cuius gratiæ id certissimum habent argumentum (quod mirificè illos consolatur) quòd tanto tempore, quantum quidè meminisse possunt, nullum letale interim peccatum admiserint. Imò addo, et si propter vehementem & continuam infestationem, in aliquam fortè fragilitatem prolapsi essent, non propterea à certando deficere debere: quòd in scriptura plurima sanctorum ac sanctarum exempla videre sit, qui aliqua quidem interdum peccata mortalia commiserint, sed statim, magna quadam generositate, ad assueta redeuntès certamina, magno suo merito Dominum postea maximopere glorificauerunt.

10. Circa tentationes autem blasphemiarum no-

miarum no-

miæ notandus est furiosus Diaboli conatus & contentio, ipsos Dei seruos in magnas impatientias continua sua instigatione præcipitare satagentis. Tentatio hæc, quantum quidem intelligere potui, sola venire non solet, sed eam vt plurimum comitantur ingens quædam molestia interior, tentatio ad desperationem, Dei odium, denique graues contra castitatem vexationes. Cuius rei causa est, quia, cùm inferior hominis portio se grauiter afflictam, omniq̃ consolatione & voluptate carentem cernit; aduersus rationem & consequenter aduersus Deum, instar furentis canis, eo immaniùs & atrocius insurgit, quo à diabolo magis instigatur; atque instar feræ sæuit, quæ interim dum eam nemo vexat aut laceffit, quiescere videtur; at mox vt lacessitur, efferascit, & in inquietantem se fertur. Vnde tunc horrendæ quædam cogitationes oboriuntur, quin etiam subinde in verba intemperantia ac dura homoprurumpit, sed solent hæc esse inuoluntaria, & indeliberatè effundi propter tentationis impetum ac vehementiam. Vnde etiam piè ea interpretanda. quia interdum in bono & tollerabili sensu possunt exponi; sicut fit in aliquibus senten-

tijs Iob, uti dum in ærumnarum suarum vehementia dici suo natali maledixit, &c. Tentatio hæc multis durare annis solet, & malignus ille blasphemix spiritus quædam quodammodo habitum contrahere, atque ad minimam tentationem mœstitiæ, impuritatis, &c. statim foras prorumpere.

II. Particularia tentationis huius remedia, præter communia illa supra allata, sunt sequentia hæc. Primum sæpè cum hominibus prudentibus & spiritualibus agere; cum ijs præsertim, qui tentationis huius aliquam experientiam habent, & monita, quæ hi suggerent, attente considerare. Secundum, non solum occupationibus spiritualibus, verùm etiam indifferentibus quibusdam recreationibus, vel licitis ambulationibus (quæ in id genus hominibus etiam excellentium virtutum actus sunt) mentem distrahere & occupare, idque ea solum intentione, ut magno illo mœstitiæ pondere animam exonerent, itaque occasiones auferant, in quibus illos blasphemix mosus experiuntur. Vnde multi Dei serui, docti alioquin & graues, animas illas summo periculo exponunt, dum importunis & indiscretis exercitijs spiritualibus

cas op-

cas opp
tus hui
habet
straction
gnamq
niunt,
runt. T
tionem
ri, qui
re, sici
mus;
magis
videat
argume
sum fur
rapere v
sphemia
mneha
veheme
quo no
magis
nie, v
tum e
dis D
perdi
cia in
uina
ideo r
nimas

cas opprimunt. Quod & in alijs tractatus huius tentationibus similiter locum habet: quia omnes per diuerticula & distractiones mentis iuuari debent, magnamque, quando huc extremitatis veniunt, in directoribus prudentiam requirunt. Tertium remedium est, ob tentationem hanc posthac amplius non turbari, quin imò eam despicere & contemnere, sicuti de tentatione circa fidem diximus; etsi hoc circa fidem modo quodam magis speculatiue contingat; ac minus videatur difficile, impertinens quoddam argumentum, quàm opinionem & sensum furiosum, qui ipsum ad se affectum rapere videtur; sicut in tentatione ad blasphemiam fieri solet, despicere. Contemnenda hæc nihilominus, atque eius vehementia & impetus parui faciendus, quo non increseat, animusque paulatim magis ac magis, quàm fieri poterit optimè, ut serenetur, procurandum. Quartum est, sæpè aliquos adorationis & laudis Domini actus elicere, quamuis id ei perdifficile sit, quia spiritualia illa sacrificia in tribulationibus talibus oblata diuinæ Maiestati infinitè grata sunt, atque ideo tales ipse Deus pro sua clementia animas quàm libentissimè inuat, & à tan-

ta molestia & angustia liberat.

12. Circa tentationes scrupulosas, quæ seruos Dei ita quidem interdum vexant & affligunt, vt insanire debere videantur; & non nouitios eos modò, verùm etiam iam veteranos, quin & summæ doctrinæ viros; notandum est (vt nihil dicam de ijs, qui nonnisi vulgari quodam modo scrupulis agitantur) tentationem hanc subindè adedò vehementem esse, vt fidem superet; Probabiliter autem credendum est, multos sic excessiuè tentari, non quòd tentatio hæc aliquod in ipsis habeat aut ignorantia, aut diffidentia fundamentum vel originem; sed quia sic Dei complacitum est prouidentia, qui talibus hominibus ad maius ipsorum meritum tentationis huius exercitium, quod martyrij cuiusdam species est immittit. Non est autem necesse, vt diutius materie huic inhæreamus cum quotidiana eius rei videre exempla sit, cum paucissimi sint, qui non, licet iudicio alioquin & doctrina valeant, & in vitæ iam extreme versentur, vehementer, vti antè in, dicauius, hoc in genere exagitentur.

13. Remedia particularia, vt non dicam communia, sunt hæc, quæ sequuntur. Primum est, scrupulosum debere co-

nari, vt

nari, vt ex fide se dirigat, id est, confessarij sui, qui vir doctus sit & spiritualis, consilio directionique acquiescat: Vnicum hoc remedium sufficeret, si generosè tētat, vt par est, illud exequeretur. Hoc namque remedium non in aliqua nonnullorum tantum positum est opinione: sicut particulares aliquot peccatorum casus, circa quos dicere tentatus aliquis potest, variare inter se Doctorum opiniones, ac disquirere proinde se velle, eoque illarum sit securissima. Non autem hic ita series habet: non enim singularis aliquis est auctor, qui ita priuatim sentit, sed communi omnes quotquot sunt suffragio velut rem euidentissimam asserunt, poenitentem, vbi semel bonum prudentem que confessarium elegerit, omnibus que dicit & suadet acquiescere debere, idque tuto secureque admodum. Scrupulosus itaque hanc, scrupulosè licet, electionem faciat; at, postquam iam eam fecit, consideret, nefas & dissentaneum esse, se scrupulis posthac locum dare. Quod adedò quidem verum est, vt quāuis confessarij huius suasu consilioque aliqua peccata confiteri omittat, quæ se tamen confessum non credit, (ed quod Confessario secus videatur) vel, etiam si

verè se diuino officio fecisse satis non putet, confessariò tamen aliter iudicante ac suadente; nefas sit ipsum tunc scrupulis super hoc angì. Secundum remedium in doctrina quadam communi fundatum est, cum cum circa rem aliquam ei scrupulus enascitur, tutò secureque in contrariam debere & posse partem propendere: quod optimum id & vniuersale ipse principium morale, ad non credendum scrupulis particularibus, habeat, scilicet, hunc passionum & infirmitatis sue morbum esse. Tertium remedium est sedulò impedire, ne quem interius scrupuli locum occupent; vt scilicet scrupulosus, quando cogitationem scrupulosam in mente sedè firmare velle percipit, eam dissipare atque subuertere elaboret, ne illic ea corroboretur & crescat: quod secure imprimis facere & potest & debet, qualiscumq; demum ea sit cogitatio. Quartum est, alios Dei seruos consulere, & etiam obseruare, quomodo ipsi confiteantur, & officium suum recitent, &c. vbi enim vident, multos sanctitatis opinione claros anxie adedò & minutè in sua non inquirere, hoc ipsis & ad cor dilatandum, & obstandum, ne hæc sibi Passio tantopere dominetur, auxilio esse poterit.

Quin-

Quintu
nitate
cum De
intellec
suadeat
illam ch
& festue
spicere.
opinion
um dila
citare p

14.

notandu
præterit
igno con
torque s
utis sit p
que, extr
lo instig
quemdan
Nonnun
permitt
eius, q
tentati
nis spe
quod op
& in ho
um ext
batione

Quintum & ultimum, bene de diuina bonitate sentire & misericordia, & de illis cum Dei famulis punctis conferre. quæ intellectum conuincunt, quò is sibi persuadeat minimè credibile esse, infinitam illam charitatem tam minutè in apiculos & festucas, quas scrupulosus respicit, respicere. Atque hanc de Domino Deo opinionem concipere procurans, cor suum dilatare. multosque fiduciæ actus excitare proponat.

14. Circa tentationem desperationis notandum, eam subinde à peccatorum præteritorum multitudine enasci, magno concepto timore, quòd, qui tanta totque scelera perpetravit, nunquam salutis sit particeps futurus. Interdum quoque, extra hanc occasionem, eam diabolo instigante oriri, idque ob nimium quemdam rigorem diuini iudicij metum. Nonnunquam etiam Deo id singulariter permittente, ad maius videlicet meritum eius, qui sic vexatur, vti etiam de alijs tentationibus diximus. Hæc tentationis species maximè hominem affligit, quòd omnis boni nostri spem oppugnet, & in hominibus prouectioribus, qui Deum ex toto diligunt corde, magnamurbationem ciet: grauissimè namque & a-

cerimè eos cruciat, quòd solitam eius, quem super omnia diligunt, spem minimè sentiant.

15. Particularia tentationis huius remedia, præter communia antè declarata, consistunt in eo, vt intellectus rationibus efficacissimis, quas grauissimi etiam peccatores statim atque ad Deum conuertuntur, habent, ad æternæ salutis spem concipiendam benè illuminetur. Desperationis quippe tētatio in sinistra quadam de diuina misericordia, deque ijs, quæ ipse ad hominum salutem omnibus prouidit, remedijs, opinione consistit. Vnde contraria, ad obscuratum intellectum illuminandum, vtque is ipsa spei motiua magni faciat, & eadem peipendat, (vt pote quæ ipsas etiam petras emollire queant) arma sunt, propria tentationis huius remedia. De hisce motiuis (quæ ad tria capita reducuntur, ad naturalem scilicet diuinæ bonitatis ad benefaciendum inclinationem, deinde ad mysteriū incarnationis & passionis Christi Domini, qui peccatores venit saluos facere, demum ad fidelissima promissa in Euangelio expressa) tractauimus pluribus in Arte benè moriendi, cū desperationis tentatio tunc potissimū eos, qui

inermes

inermes
Non est
morer,

16, C
instigant
seruos qu
parte in
ad eius
nem ser
illos, cū
magno
mortale
tire, ac
uis hoc
men sed
cultum
vel in m
à prader
magnop
qua de

17,
rationi
sunt
blasph
mulc
de m
morer

18.
dè g

inermes sunt, affligere & impetere soleat. Non est porro quod diutius his immorer,

16. Circa tentationem ad odium Dei instigantem notandum, ea multos Dei seruos quàm acerrimè diuexari, dum in parte inferiore magnam à Deo rebusque ad eius obsequium spectantibus auersionem sentiunt. Er est profectò mirabile, illos, cùm & puræ conscientie sint & vitæ, magnoque erga Deum amore ferantur, mortalem quamdam desolationem sentire, ac putare se ab illo opprimi. sed quâuis hoc modo exagitentur, non minùs tamen sedulò quàm antè ea, quæ ad Dei cultum spectant, exequuntur, nec ab ijs vel in minimo segnescunt. Animæ hæc à prudentibus & spiritualibus Dei seruis magnopere consolandæ & iuuandæ sunt: quia desolatio hæc grauissima est.

17. Particularia grauissimæ huius tentationis remedia, præter communia illa, sunt hæc ipsa, quæ suprà in tentatione blasphemie assignata sunt, quæ plerumque simul cum tentatione odij concurrunt. Unde minimè opus est, vt diutius hic his immorer.

18. Quo ad alias tentationes, non a deò graues, quæ cum aliqua passionum

commotione fiunt, conferet tractatus de
Passionibus, in quo illarum remedia pro
ponuntur.

T R A C T A T V S

D E P A S S I O N I B V S.

S. Th 1
q. 22
23. &c.

1. **Q**VAERITVR. quid passio?
Respondeo per nomen hoc in
proposita materia à Philosophis
Theologisq; quemdam appetitus
sensitui actum intelligi, qui ad bo-
ni, quod sibi conueniens credit; vel ma-
li, quod nociturum sibi putat, imagina-
tionem mouetur: adeò vt aliqua hic cor-
poris commotio vel mutatio, ac præser-
tim cordis, in quo potissimum passiones
sentiuntur, interueniat.

2. Quæritur quid sit appetitus sensi-
tiuus? Respondeo, est quædam animæ
cum corpore coniuncta facultas, quæ in
inferiori hominis portione consistit, &
pro obiecto bonum aut malum sensibile,
illi per imaginationem, cum quadam cõ-
uenientiæ vel disconuenientiæ æstimati-
one propositum habet. Sedem hic ha-

bet in

bet in hepate simul & corde, vel in solo corde, iuxta aliorum opiniones: diuiditur autem in duas partes, concupiscibilem, & irascibilem.

3. Quæritur, quæ sit inferior hominis pars, in qua sensitiuus appetitus resideat? Respondeo; ad hanc inferiorem hominis partem intelligendam notandum est cum Sancto Thoma 1. p. qu. 79. art. 9. Intellectum hominis, in quantum diuina contemplatur & æterna, vel ea ad actiones suas dirigendas & alia facienda inuenitur, rationem superiorem dici; & in quantum contemplatur creata, rationem vocari inferiorem. aded vt ipse in rationem superiorem & inferiorem, vel in portionem rationis superiorem & inferiorem diuidatur; quod idem planè est. Duabus hisce portionibus respondent alia duæ in voluntate portiones, in quantum ipsa per superioris & inferioris partis intellectus rationes mouetur. Notandum adhuc, totam sensitiuam hominis partem vocari posse rationem inferiorem, in quantum intellectus ac voluntatis imperio obedire potest. Notandum denique, communiter à viris spiritualibus per partem hominis inferiorem totam partem sensitiuam intelligi, in qua ap-

petitus sensitivus includitur, ad cuius mortificationem necesse est scire ea, quæ præsentī tractatu continentur: nec non scire quid quoad hoc diabolus facere possit, imaginationem, passiones, & humores emouendo. Ad hoc etiam iuuent infra primos numeros Tractatus de discretione spirituum legere.

4. Quæritur, quod sit officium partis concupiscibilis & irascibilis? Respondeo, concupiscibilis munus esse, erga bona sibi proportionata ferri ac moueri, mala autem sibi contraria fugere; irascibilis verò debitum esse aduersus difficultates, quæ cum in bonorum consecutione, tum in malorum, quæ in concupiscibili sunt, fuga occurrunt, decertare: adeò vt ipsa sit instar hominis armati, & ad impedimentorum occurrentium difficultates superandas præparati.

5. Quæritur, quot sint passiones? Respondeo esse vndecim: quarum sex sint in Concupiscibili, quinque in Irascibili. Concupiscibilis passiones sunt, Amor; qui nihil est aliud quàm quædam appetitus erga bonum iam cognitum propensio & complacentia. Desiderium, siue concupiscentia; quod quædam amoris est progressio & extensio, seseq; ad bonum am-

plecten-

plectendum extendit. Gaudium vel delectatio; quod nihil est aliud quam quidam appetitionis motus in ipsa boni possessione situs. Atque hæ tres passionibus bonum respiciunt appetibile. Odium; quod quædam est mali in appetitu dissonantia vel disconuenientia: Fuga aut abominatio; quæ quædam est alienatio & abstractio appetitus à malo. Tristitia vel dolor; quæ est appetitus per internam mali præsentis apprehensionem, aut propter malum corpori coniunctum cum apprehensione sensus oppressio. Et tres hæ passionibus non aliter respiciunt malum, quam ut ipsum euentent. Passiones irascibilis sunt ipse; quæ aliud non est, quam quædam appetitus erga bonum arduum, quod acquirere se posse credit, motio & erectio: Audacia; quæ quidam scilicet appetitionis erga bonum instans & arduum motus: Desperatio; quæ est appetitionis propter boni ardui, quod obtinere se posse diffidit, difficultatem deicctio. Timor; qui est appetitionis à malo futuro, arduo, sed tamen euitabili, regressus & subductio: Ira denique, quæ quidam appetitionis motus est ad vindictam, quando scilicet aliquam iniuriam accipit

6. Quæritur, quod sit bonum vel ma-

lum,

lum, quod appetitus sensitivus respicit? Respondeo, bonum quod appetitus sensitivus respicit, in tres illas species Philosophis notas diuidi; nempe in bonum honestum, utile, ac delectabile; bonum inquam, verum vel saltē apparens, erga quod appetitus mouetur, simul etiam tria mala contraria; scilicet infamiam, incommodum vel damnum, & mœstiti-
am, vel dolorem fugiēdo: Quod notan-
dum cum primis est, vt ipse passionum
scopus clarē & distinctē hoc modo co-
gnitus habeatur; adeo vt ex hac notatio-
ne vnusquisq; si quando ab aliqua se pas-
sionum impeti sentit, comperturus sit, ve-
rum aliquod vel apparēs se bonū querere.

7. Quæritur, quis passionum sit cum
prima & principali, amore scilicet, or-
do? Respondeo, ita reliquas passiones
subordinatas & colligatas cum prima, id
est amore esse, vt non aliter quam huius
ratione vel respectu (cuius nimirum mo-
tio præcedit) ipsæ moueantur. adeo vt
nihil aliud homo desideret, vel alio nū-
lo delectetur, nisi eo quod amat; aliud
non oderit vel fugiat, vel ob aliud doleat,
nisi ob malum, quod bono amato oppo-
nitur; nemo etiam quid aliud speret, vel
ob aliud pugnare audeat, nisi ob id quod

amat

amat; nec o denique desperet, timeat aut irascatur, nisi etiam ob bonum, quod

8. Quæritur, num passiones actus sint boni vel mali? Respondeo ex sententia Aristotelis, & communi Theologorum cum D. Thoma sententia, amorem propriè dictum, & omnes passiones ratione regulatas & directas, actus esse bonos; sed ubi inordinatæ fuerint, & rationis normam ac præscriptum excedunt, malos fieri. Vnde egregia & digna hæc sequitur observatio, scilicet, eum qui passiones mortificare intendit, per ipsos illarum, ad mediocritatem, quam ratio exigit, reductarum actus, excellentes quasdam sibi virtutes comparare. Et è contra qui inordinatè sese ab ijs abripi regi; sinit, pessimos vitiorum habitus acquirere.

9. Quæritur, num passiones rationi totaliter obediant? Respondeo cum S. Thoma 1. 2 qu. 17. art. 7. quòd non; quia non ab anima tantùm, sed & à corpore dependent, cuius dispositio non est rationis imperio subiecta: atque ita verum est illud Aristotelis 1. Polit. c. 3. scilicet rationem irascibili & Concupiscibili parti dominio & potestate politica (nimirum si-

cut Rex imperat liberis, qui non semper obtemperant; non autem despotica, quali Domini seruis imperant, dominari.

10. Quæritur, num passionēs interdam hominem vsu rationis priuent? Respondeo, priuare: quod imprimis notandum, vt sic de virorum spiritualium affectibus iudicium feratur; maximè quando passionēs à dæmonio commotæ & agitæ sunt. Nota cum Caietano 1. 2. qu. 12. art. 7 sæpe numero contingere, primum aliquarum indispositionum corporalium principium esse imaginationem, quæ aliquem in appetitu sensitiuo motum causatur, & consequenter corporis dispositionem alterat. Nota cum eodem illo auctore, ob ipsam, quam dedimus, rationem, imaginationem sæpè in causa esse, vt etiam inter vigilandum homini illusiones contingant similes ijs, quas patiuntur phrenetici, aut dormientes: cuius rei causa est ipsa alteratio sensus, idq; propter appetitus sensitiui, & consequenter corporis, secundum naturales qualitates, calorem & frigus, &c. commotionem.

11. Quæritur iam distinctius, quid sit Amor? Respondeo, definitionem amoris esse

esse hanc. Amor est quidam motus complacentiæ vel propensionis, quem bonum cognitum in appetitu causatur; adeo ve prima illa impressio, quæ aliquid in corde aut bonum, aut pulchrum apparere facit, dictam in ipso complacentiam vel propensionem excitando, vocetur & sit passio amoris: qui in amorem diuiditur amicitia, & amorem concupiscentia. Amor amicitia est illa appetitus propensio, quæ respicit terminum per se, v. g. cum respicit aliquem hominem, cui dare gemmam vult: ipse aut or hominis amor est amicitia, amor gemma est amor concupiscentia, quia non respicit gemmam per se; sed in quantum ea amico vel utilis est aut iucunda.

12 Quæritur, quænam præcipue sint amoris causæ? Respondeo, generales causæ sunt istæ; Prima, bonitas & pulchritudo; secunda, personarum similitudo; tertia, amoreius qui amat, qui alium in re amata amorem producit; eò quod amantem amato vnit: quarta, beneficia. Sed causæ particulares, quæ aliquem amabilem reddunt, sunt pluri, omnis verbi gratia excellentia doctrina, nobilitatis, prudentia, ingenij perspicacitatis, industriæ, &c. Magnum quoque amoris incentiuum

est, gratia naturalis, quæ in scita actionum & gestuum consistit compositione, sicut pulchritudo in membrorum proportionē. Ad hunc etiam finem multum ipsa confert modestia, ipso etiam Aristotele teste. Hoc Christianos, pulcherrimi vitæ humanæ ornamenti parum studiosos, deberet confundere. Notent hic vero Religiosi, quantum ipsis modestiæ exercitium utilitatis adferat, cum eius ope omnibus sese quam maximè amabiles reddant, ipsi quoque sancti nobis consulere solent, ut talibus nos adminiculis proximo amabiles reddamus.

13. Quæritur, quinam sint effectus amoris? Respondeo, sequentes hi. Exstasis, qua homo velut seipso egreditur & rapitur, ut in rem amatam transeat. Liquestio, quæ quædam velut teneritudo est, & animæ rarefactio, quæ si suos ipsa poros aperiret, ad rem amatam in se attrahendam, perinde atque spongia aquam attrahit. Unio, quæ unitiva duarum animarum quodammodo stipulatio & contractus est. Inhæsiō mutua, quæ ipsam iam unitarum & coniunctarum, velut constructio est. Penetratio, qua scilicet amās in amantem cordialibus quibusdam affectibus intrat. Transformatio; qua amans

in for-

in formam vel perfectionem eius quem amat mutari desiderat. Zelus denique ardens, quo nullum vult in bono quo fruitur rivalem aut socium. Hi autem amoris effectus maiori exercentur energia, quando bonum amatum iam possidetur. Quando autem post ardens desiderium, qui feruor vocatur, ipsum non possidetur, sequitur quidam amoris effectus, quem languorem vocant, qui ob excessuum, quem & boni amari carentia sentit, dolorem & poenam, esse mortis causa solet.

14. Quæritur, num passio amoris, eiusque effectus, nec non alię passionēs in voluntate sint? Respondeo quod non, in ea tamen sunt quidam ipsius voluntatis actus, qui iisdem, quibus passionēs, nominibus vocantur, amor, gaudium, delectatio, odium, &c. Id tamen inter utrasque discriminē est, quod illi actus voluntatis sint actus simplices & magis eleuati, nec corporalem illam causentur commotionem, quam causantur passionēs. Vnde sequitur, tractatus huius intelligentiam esse ad sublimiores spirituales partis superioris res intelligendas utilissimam.

15. Quæritur, quibusnam possit inordinatus amor remedijs curari? Respondeo, hi scē sequentibus; primo, cogitatio

nes & sensus diuertendo; secundo, rerum inordinatè amatarum imperfectiones considerando; tertio, damna ex amore inordinato promanantia perpendendo; quarto, alijs sese rebus, quæ cogitationes distrahant, occupando; quinto, alia suauiora & amabiliora affectui proponendo, v. g. honorem æternum, diuitias, & consolationem cœlestem; & affectum ab amabilibus terræ rebus per diuinam gratiā auellere, & ad meliora cum attollere procurando. Huc non mediocriter conferet religiosa quædam super se ipsum vigilia & excubatio, quaque homines verè spirituales excubant, vt cum attentione noſent & obseruent, qui nam in parte inferiori amores commoueri soleant, vt quamprimum hos per hanc cordis, quam diximus, eleuationem rescindant. Verbi gratia, cum videt Religiosus ab alijs se magni fieri, & honorari, & statim interiorius se ab humane huius æstimationis amorē moueri & titillari sentit; passionē hanc illico abscindere debet, ad æternum honorem cor sustollendo, ac dicere: Absit à me omnis vanæ gloriæ complacencia, æternę potius acquirendę attendere volo, quę per terrene & humane huius contemptum comparatur.

16. Quæritur, quid sit odium? Respondeo, ex doctrina, quam de amore tradidimus, de odio facile posse iudicium ferri quantū ad essentiam, causas, effectus, & remedia eiusdem. Et quantum ad essentiam, odium, iuxta doctrinam Diui Thomæ 1. 2. q. 29. art. 1. quædam est appetitus dissonantia, auersio vel alienatio ab ijs rebus, quæ habentur vulgò malæ vel noxiæ.

17. Quæritur, quotuplex sit odium? Respondeo, id diuidi in odium abominationis, vel fugam; & in odium inimicitie: secundum id est, quando appetitus ei, quem odit, mala vel ipse facere vult, vel vt alij faciant cupit; primum verò non mouetur cum aliqua prosecutione contra id quod odit, sed cum eius auersione.

18. Quæritur, quænam sint odij causæ? Respondeo, generales odij causas esse illas, quæ causis amoris directè aduersantur. Prima est imperfectio, quæ bonitati opponitur; & deformitas, quæ pulchritudini. Secunda est dissimilitudo. Tertia, maleuolentia, qua is qui odio est, fitur in eum à quo odio habetur. Quarta, mala irrogata. v. g. iniurie, persecutiones, &c. sunt & alię plures odij causæ particulares. quæ aliquem exosum red-

dunt, ac præsertim vitia, & maximè ea, quæ magis in aliorum oculos incurrunt & proximum magis offendunt.

19. Quæritur; quinam sint odij effectus? Respondeo, motus contrarij illis effectibus amoris, quos diximus, ecstasi. v. nioni, &c. Hi autem sunt notorij, & hos nemo non ex ijs, quæ de effectibus amoris tradidimus, intelliget.

20. Quæritur, quanam sint odij curandi remedia? Respondeo, remedia hæc pariter à contrario, vel à simili peti. In primo remedio conueniunt ex parte duæ hæc passiones inuicem contrariæ: quia tam in amore inordinato, quam in odio inordinato, cogitationes huiusmodi passiones excitare solitas opus est diuertere. Non tamè totaliter hæc conueniunt. quia odij inordinati passio non rarè curatur, dum homo agere & communicare gestit cum ijs, quos odio prosequitur; vt per experientiam cognitum est; maximè quando ipsum odium in falsis imaginationibus fundatur. Secundum remedium est, considerare perfectiones personæ exosæ, eas veris vel imaginarijs, quas in ea sibi fingit vel notat, imperfectionibus ex opposito obijciendo. Ac licet nihil prorsus in ea notetur. quod ad amorem hominem

inuitet

inuitet
Christo
etiam
incule
inordin
videlic
proflu
mirum
genus
locus.
quæ v
æterna
in illa
quippe
passio, v
splicent
studiosa
rationes
quæ nim
discerne
robust
21.
etia? R
post a
vel de
motu
futura
moris
arque

inuitet; illud tamen certum est, quod à Christo hæc ametur, qui cum doctrina, tū etiam exemplo proximi nobis dilectionē inculcat. Tertium simile etiam est ei, quod inordinatus amor curatur, considerare videlicet damna, quæ ex odio inordinato profliunt. Quartum etiam simile est, nimirum varijs se rebus occupare, ne quis id genus cogitationibus & passioni detur locus. Quintum proponere appetitui ea, quæ verè odio digna sint, vti damnatio æterna, peccati deformitas, &c. & odium in illa conuertere & applicare: per hanc quippe applicationem hæc odij refrenatur passio, vt non abominetur ea, quæ sibi displicent, ideo tantum, quod pœnosa & fastidiosa sunt. Quod sanè cum per considerationes pias, tum ipsum gratiæ diuinæ, quæ nimirum ea, quæ verè odio digna sūt, discernere facit ab ijs, quæ talia non sunt, robur & lucem foeliciter succedit.

21. Quæritur, quid sit Concupiscentia? Respondeo. secunda, quæ immediatè post amorem sequitur, & concupiscentia vel desiderium vocatur, passio est quidam morus appetitus circa bonum sensibile futurum, adeo vt hæc quædam velut amoris sit extensio. Bonum namq; statim atque æstimari incipit, primam impressi-

onem facit; ipsam sc. complacentiam vel propensionem, quæ dicitur amor; deinde ipse appetitus erga bonum hoc amatum se extendit, & hic extensionis motus est ipsa passio concupiscentiæ.

22. Queritur, quotuplex sit concupiscentia? Respondeo duplicis generis esse concupiscentias, ex sententia Aristotelis 3 Ethic. c. 11. & 1. Rhetor. c. 11. Alię quippe vocantur naturales vel irrationales, illę scil. quæ ex ipsa nascuntur natura vel complexione animalis; v. g. ipsa concupiscentia cibi vel potus. Alię dicuntur innaturales vel rationales, illę videlicet, quę æstimatoriam sequuntur, inquantum nimirum homo bonum hoc, vel illud sibi iudicat esse conueniens, vt eo sese oblectet. Primę homini sunt cum bestiis cõmunes; secundę hominum proprię; qui per facultatem cogitatoriam (quę vocatur Ratio particularis) particulares formare de reb. ad quas animalium æstimatoria non pertingit, notitias possunt. v. g. propter has vel illas circumstantias iudicare possunt, hunc vel illum sibi honorem consentaneum fore, & proinde erga hunc appetitum excitare, quod animal irrationale facere non potest, etiamsi alioquin in aliquibus animalibus, puta elephantis, aliqua æstima-

tionis

S. Th.
2. q. 30
a. 3.

tionis
23.
te sint
sentia
verò in
1. Polit.
malibu
rantib
termi
mines
nifesta
rum co
24.
tię sint
quę fue
25. Q
tię rem
moris:
addunt
tio res
dec. m
plausi
infor
26.
passi
oppo
2. qu
habe
alicu

tionis honoris appareant vestigia.

23. Queritur, num concupiscentię finitę sint vel infinite? Respondeo, concupiscentias naturales finitas esse, innaturales verò infinitas, vti rectè obseruauit Arist. 1 Polit. c. 6. Quod in ipsis videre est animalibus suas concupiscentias ita moderantib. vt ad certum quendam perueniāt terminum, cumq; non transiliant. sed homines earum limites excedunt, sicut manifestè in auri, diuitiarum, aliarumq; rerum concupiscentia videre fas est.

S. Th. 1.
2. q. 30.
a. 4.

24. Queritur, quęnam concupiscentię sint causę? Respondeo easdem esse, quę fuerunt amoris.

25. Queritur, Eę quę sint concupiscentię remedia? Respondeo, eadem quę amoris: ad quę etiam tria hæc principalia adduntur. Primum, eam iam inde ab initio rescindere. Secundum, ipsa mortis, &c. meditatio. Tertium, considerare non plausibile concupiscentiarum initium, sed infortunatum earum exitum.

26. Queritur, quid sit fuga? Respondeo; passio illa, quę cōcupiscentię vel desiderio opposita sit, secundum D. Thomam, 1. 2. qu 30 art. 2. ad 3 proprium nomen nō habet, sed communi passionum in mali alicuius fuga consistentiū nomine illam

designabimus. Fuga scilicet vel abominatione, ut sic motum illum appetitus, qui motui concupiscentiæ vel desiderij opponitur, significemus. Diximus, communi fugæ vel abominationis nomine me illam designare: quia sub his nominibus omnes passionēs, quæ in aliqua detestatione vel auersione vel fuga mali consistunt, significantur & intelliguntur. Hæc porro passio fugæ, quidam motus est, in eo situs, ut quis ab eo quod odit malo recedat ac se subducat, & quædam odij velut extensio est, sicut ante desiderium vel concupiscentiam quamdam amoris esse diximus extensionem.

27. Quæritur, quænam sint fugæ causæ ac remedia? Respondeo, eadem esse quæ odij: quæ adeo sunt intellectu facillia ei, qui quæ de odio dicta sunt intellexit, ut aliud hic adferre necesse non sit; quàm, quod qui inordinate odit, inordinate etiam fugit ea; quæ nec odisse, nec fugere deberet, sicut in disciplina monastica videre est, quia quando quis laborem illius exosum habet, non satis illi est eum odisse, sed occasiones etiam, ubi hic illi iniungi vel verbis commendari posset, fugere conatur. Necesse autem est hic viriliter ceptare, occasionibus sese ultro

offeren-

offeren-
cultum
scat.

28.

sponde
est part
præsen
amorer
amata
se exte
præsen
illa per
mnibus
vero Ga

tionem
ris vocat
ordinat
ximè no

29. Q

causæ?
amant
habent
quia si
deside

ant &

30.

tionis
dilat
bonu

offerendo, ne anima in ijs, quæ ad Deum cultum spectant, langueat aut intepe-
scat.

28. Quæritur, quid sit delectatio? Respondeo, delectatio vel gaudium, motus est partis concupiscibilis circa bonum præsens, & ipse amoris terminus. Per amorem quippe primò appetitus in tem amatum inclinatur; deinde per desiderium se extendit; demum quando cum iam præsentem habet ac fruitur, quiescit & in illa per actum quædam, qui in bestiis omnibus vocatur Delectatio; in homine vero Gaudium, (quia sequitur apprehensionem cognitivæ, quæ Ratio particularis vocatur) sistit. Hæc passio quando inordinata est, pessima est, animæque maxime nocet.

29. Quæritur, ecquæ sint delectationis causæ? Respondeo, causas esse omnia quæ amantur & desiderantur: quæ cum iam habentur, & ijs homo fruitur, delectant; quia sicut, quando absentia sunt, adferunt desiderium; sic cum præsentia sunt, recreant & oblectant.

30. Quæritur, qui sint effectus delectationis? Respondeo, hi sequentes. Primus, dilatatio; per quam sese animus dilatat ad bonum, quo fruitur, capiendum. Secun-

dus, sitis quædam vel desiderium, quando
 nimirum bonum, quod habetur, non sati-
 at; partim quod exiguum id sit & insuffi-
 ciens, vti videre est in bonis transitorijs;
 partim, quia ipsa animæ operatio est im-
 perfecta, etsi alioquin bonum ipsum sit
 perfectum: sicut ex ipsa imperfectiōe o-
 perationum animæ erga Deum in hac vi-
 ta colligitur; atque ideo delectatiō, quæ
 ex Deo imperfectè à nobis cognito per-
 cipitur, quamdam perfectè eius cognos-
 cendi & eo fruendi perfectè generat sit im-
 ac desiderium. Vniuersalitet quoq; ònis
 delectatiō etiam ea, quæ circa gloriā vei-
 satur, sitim generare dicitur; per sitim
 quandam intelligendo voluntatem vel
 affectum intendendi bono, quod iam ha-
 betur. Tertius effectus, secundo contrari-
 us, est quando anima à delectatione ille-
 sta, limites debitos excedit: quod in de-
 lectationib; corporalibus contingit, (v.g.
 quando quis, ciborum sapore inescatus,
 nimium comedit) vnde quoddam enasci-
 tur fastidium: longè secus, ac in bonorū
 spiritualium gustu fieri solet, vti benè ob-
 seruauit Pontifex Gregorius Hom. 36. in
 Euangel. Nota, delicias spirituales, ex do-
 ctina D. Thomæ 1. 2. q. 33. artic. 2. per se
 terminos excedere non posse, multò etiā

minus

minus animæ circa easdem operationes: sed tantum accidentaliter, respectu operationum corporalium, quæ simul cum hisce delicijs concurrunt, & corpus exhaustiunt, viresq; eiusdem elidunt. Quartus effectus est, ipsam impedire cognitionem, intellige videlicet, quando delectatio est alterius operationis quam ipsa cognitio, vti docet Arist. 1. 6. Ethic. c. 3. & D. Thomas 1. 2 q. 33 art. 3. quia dum delectatio ex ipsa hauritur cognitione, eam citius perficit Quintus delectationis effectus est ipsam perficere operatione, vnde sumitur, vti docet D. Thom. quæstionis allegatæ art. 4. & Arist. 10. Ethic. c. 4 & 5. Ratio huius effectus est, quod delectatio ea, quæ sentitur, suauitate operantem exstimulat, vt multò operetur intensius. Nota hic Dei prouidentiam, qui ideo delectationem, in operationib. necessarijs collocauit, ne aut defatigarent hominem, aut contemnerentur.

31. Quæritur, quænam sint delectationis remedia? Respondeo, q̃ antequam ea capiatur, eadem sint quæ amoris & concupiscentiæ. Quando verò iam ad actum peruentum est, si quidem delectationes illicitæ sint, optimum remedium est ab ipsdē desistere; si licitæ sint, remedium erit mo-

deratio, ne terminos debitos excedant. Huc confert & conducit ipse Dei timor, considerationes iudicij, mortis, inferni, nec non cælestis contemplatio glorię; sicut de concupiscentia antè dictum est: his n. considerationibus Dei serui appetitus vehementiam temperare solent, futura tormenta, vel alias delectationes maiores, & meliores illi obiciendo: adeo vt etiam quando comedunt vel bibunt, vel aliud quid simile ad vitam præsentem necessarium, è quo licita aliqua hauritur delectatio, faciunt, animum ab eo distrahant, & ad cælestia sustollant, ita vt è rebus hisce corporeis parnam aut etiam nullam consolationem voluptatemque sentiant.

32. Queritur, quid sit dolor vel tristitia? Respondetur, dolor vel tristitia (que passionum in parte concupisibili consistentiũ vltima est) metus est, quo appetitus sub pondere mali præsentis affligitur, perturbatur, & inquietatur, præsentis dico aut realiter vel imaginariè tantum, aliter longè, quam in delectatione sit, in qua nimirum appetitus aliquam propter boni præsentis vel sperati possessionem sentit consolationem.

33. Queritur, quotuplex sit dolor? Respondetur, diuiditur is in eum, qui apprehensio-

nem sequitur sensitiuā, cum æstimatione inconuenientiae, qui in alijs animalibus omnibus, vno excepto homine, esse potest: & in eum, qui sequitur cogitatiuam, qui soli homini proprius est; & hic propriè vocatur tristitia; & eam cum dolore proportionem habet, quam gaudium cum delectatione, vt tradit D. Thomas 1. 2. q 35 art. 2. Diuiditur adhuc dolor in interiorem & exteriorem. Interior dicitur is, qui solam sequitur interiorem alicuius mali appetitui repugnantis apprehensionē; exterior vocatur is, qui non solam apprehensionem interiorem, verum etiam apprehensionem sensuū exteriorum alicuius mali, quod reipsa aliquam corpori læsionem infert Diuiditur deinde dolor, qui homini proprius est, & vocatur tristitia, in alios multos tristitiæ modos, verbi gratia, misericordiam, inuidiam, accediam, angustiam vel anxietatem, pœnitentiam, nemescin, zelum vel æmulationem. Misericordia, est tristitia ob malum alienum, quod quis habet vt proprium: Inuidia est tristitia de bono alieno, quod quis ceu proprium malum æstimat: Angustia vel anxietas, est tristitia adeo grauans & opprimens, vt euitari non posse videatur: Acedia, tristitia est, quæ ita ho-

minem occupat, vt membrorū impediatur
vsum: Pœnitentia, tristitia est de tempo-
rali alterius bono, in quantum eum codē
indignum reputamus: Aemulatio, est tri-
stitia de bono alterius, in quantum id æ-
mulanti deest.

34. Quæritur, quænam doloris & tri-
stitiæ sint causæ? Respondeo, eas varias
esse: sc. non consequi bonum desideratū,
amittere bonum possessum, in id labi in-
conueniens quod timebatur, boni desi-
derati dilatio; & alię plures aut verę, aut
imaginariæ. Tristitia etiam interdum si-
ne vllā causa oritur, & tantum ex inuali-
tudine & indispositione corporis, aut di-
aboli opera. Inter tristitię causas etiam
referri possunt septem illi tristitię modi
vel species numero præcedenti explicatę.

35. Quæritur, qui sint inordinate tristiti-
ę effectus? Respondeo eos varios esse, v-
ti docet D. Thom. 1. 2. q. 37. Primus, quan-
do ea immoderata est, in tantum animam
grauat & corpus, vt intellectus operatio-
nē interdū adeo impediatur, vt nihil de no-
uo edificare homō valeat, & intellectus a-
liquib. in rebus nihil intelligere. Notabile
quoad hoc est, quod de D. Gregorio no-
tat D. Thom. q. 37. sci. hunc tristitia op-
pressum commentionem in Ezechielem

ceptam

cœptam vel abruptissimè vel intermississimè.
Secundus, tristitia omnia alia opera, quæ
animo tristi peraguntur, enervat aut in-
firmat. Tertio, ipsa capitalis hostis est spi-
ritus: adeo ut passim omnes spirituales
magistri concordî sententia asserant, nul-
lam hac passionem esse animæ vel corpori
nocentiorē. Vnde S. Bernardus tractatu
de Interiori domo c. 52. sic de ea loquitur:
Tristitia omnis boni impedimentum est.
Quamobrem sequendum illud Ecclesia-
stici c. 30. consilium, Tristitiam longè ex-
pelle à te: multos enim occidit tristitia,
& non est utilitas in ea. quod de tristitia
mala intelligendum est. Est namq; etiam
quoddam bonæ tristitiæ genus, quam A-
postolus 2. Cor. 7. vocat tristitiam secun-
dum Deum; ad distinctionem eius, quam
hic ipse alio loco tristitiam sæculi vocat.
Illa, inquit, pœnitentiam in salutem sta-
bilem operatur; hæc verò mortem opera-
tur. Tristitia autem secundum Deum est
illa, quæ propter patrata peccata, vel visio-
nem Dei dilatam, simile sue ob causas ori-
tur. Quæ etiam, si nimis sint & modum ex-
cedant, temperandæ & moderandæ sunt.
36. Quæritur, quæ sint tristitiæ reme-
dia? Respondeo, noxiæ tristitiæ remedia
adversus malum æstimationem vel opi-

nionem nostram potissimum conuerrenda esse: quia reuera tristitia sæpè magis ab æstimatiua oritur & apprehensione, quàm malo, ob quod contristamur: quia experientia videmus, nos ob rem aliquam, quæ prius nos valdè contristabat, (v. g. facultatum vel filiorum iactura) post aliquot dies elapsos, non vsque adeo contristari. Cuius rei alia non est causa, quàm ipsa mutatio opinionis; cum ipsum malum, quod causa erat tristitiæ, mutatum nō sit. Quod ipse etiam Cicero q. 5 Tusculana notauit, Remedia autem sunt sequentia. Primò, malum ipsum quod sequi potest, præmeditari; tunc quippe minorem id, cū aduenierit, in animo impressionem facit. Secundò, quando malum iam aduenierit, cogitare, nobis hic magnorum bonorum acquirendorum, præstantium sc. virtutum, patientiæ puta, humilitatis, fortitudinis, &c. occasiones offerri. Tertiò considerare, quid alij passi sint vel patiantur: quia cum alium quempiam eadem tribulatione opprimi videmus, ipsa tristitia propria multò fit tollerabilior. Quartò aduertere, dum tristitiæ habent laxantur, adeo malum, quod contristat, non minui, vt etiam adaugeatur. Quintò, superiorum tribulationum, à quibus patiens iam creptus est,

memoria. Sextò, lacrymę tristitiam etiam
minuere solent: verum non propterea ni-
mis illis habena laxandę sunt; quia ad
malum, quod contristat, tollendū parum
aut nihil profunt. Septimo, considerare
detrimenta, quę tristitia afferre consue-
uit, de quib. egimus, dum de eiusdem lo-
queremur effectib. Deniq; quodcumque
delectat, ad tristitiam imminuendā facit:
atq; hæc est ratio, cur melancholici tan-
topere ad delectationes captandas moue-
antur, vt notat Arist. 7 Ethic. c. 14. Circa
tristitię autem remedia notandum est, in
statu Religioso maxima esse ad eandem
curandam adiumenta, præsertim ob exi-
miam fraternamq; illam caritatē, qua Re-
ligiosi sibi inuicē succurrunt & solantur,
dum vnus alterius, qui tribulatus est, affli-

ctiōes in se recipit, & proinde eum
suo pondere exone-
rat.

DE PASSIONIBVS Partis irascibilis.

37. **Q**uæritur, quid sit spes? Respon-
deō, prima partis irascibilis
passio, quæ dicitur spes, est quidam mo-
tus appetitus erga bonum arduum vel
difficile, ita tamen difficile, ut acquiri
posse credatur. Est hæc quædam velut
cordis erectio, quæ ad ad virtutes compa-
randas mirificè conducit, cum bonis sese
subiectis applicat.

38. Quæritur, quænam sint causæ spei?
Respondeo, illæ quæ facultatem bona
difficilia acquirendi conferunt, quales
sunt robur corporis, ingenium, industria,
Principum fauor, &c. Ille etiam, quæ ho-
minem credere faciunt, bona hæc possi-
bilia esse. Hanc ob causam dixit Aristote-
les 3. Ethic. cap. 8. ebrios plenos esse spei.
quod ipsum lib. 2. Rhetoric. cap. 12. asse-
rit de iuuenib. Quod (ut testatur D. Tho-
mas 1. 2. q. 40. art. 6.) à quadam igno-
rantia & inconsideratione difficultatum,
quin & ab exigua oritur experientia: quia
propter has causas faciliè se acquirere pos-
se credunt, quod volunt. Ad credulitatem

hanc

hanc
calor,
dum ar
excitatio
loquam
quam d
spei ad
citando
habet,
diuina
perasse
39.
Aus? R
cundus
re; tert
opera ex
rum eff
tum in
& vera
mini, e
40.
curan
bono
vanit
pla re
minit
xerunt
hanc
tutum

hanc etiam facit feruens ætatis vel vini calor, quo accensi multò se ad aggredendum ardua, quæ amant, animosiores & excitatores sentiunt. Sed ut spiritualiter loquamur, ipsa diuini auxilij, quod nunquam deest, consideratio potentissima est spei ad res arduas & pias suscipiendas excitandę ratio. Atq; hoc potissimū locum habet, quando iam vsu ipso didicit homo, diuina sese ope magnas difficultates superasse.

39. Quæritur, quoniam sint spei effectus? Respondeo, primus, exhilarare; secundus, ad nouas difficultates corroborare; tertius hominem ad ardua & generosa opera expeditum & velocem facere: quorum effectuum quotidiana & notissima, tum in spe vana sæcularium, tum in pia & vera discipulorum scholę Christi Domini, exempla videre licet.

40. Quæritur, quoniam inordinatę spei curandę remedia sint? Respondeo, primo bonorum mundanorum & apparentium, vanitatem considerare; secundo, exempla recolere eorum, qui cum suam in hominibus spem collocassent, miserè & vixerunt & mortui sunt; tertio, passionem hanc ad alia verorum bonorum, v. g. virtutum verarum, & æternę felicitàtis ob-

Phil. 4

recta conuertere. Tertium hoc remediū, & maximi momenti & optimum est, & ipsum homines spirituales vsurpare deberent, permagni id ipsum faciendo, & imaginatiue suę casus arduos & difficiles representare, & magnis quibusdam cordis erectionibus spem excitare, cū Apostolo dicendo: Omnia possum in eo qui me confortat.

41. Quæritur, quid sit Desperatio? Respondeo cum D. Thom. 1. 2. q. 40. artic. 4. Desperatio est quidam motus appetitus, qui à difficultate in re aliqua ardua assequenda occurrente quodammodo victus deficit, & ab eadem vlterius profectus quenda desistit, quod se eam consequi posse desperet. Hoc consecutionis nomine ipsam intelligimus difficultatum in boni alicuius acquisitione, & mali euitatione occurrentium victoriam: cum circa duos hos intuitus ipsa desperatio versetur; sed longè secus atque spes, quæ cū circa eosdem etiam versetur, eos sese superare posse credit & confidit.

42. Quæritur, quænam sint desperationis causæ? Respondeo, eę quæ contrariæ sunt causis spei. Prima quædam est insufficiencia, vel virium, ingenij, amicitiarum, fauorum &c. defectus. Secunda,

æstima-

æstima-
& inetu-
mo cad-
vires &
vel dere-
mala ac-
multi m-
ratis, i-
mentio-
audire-
mi, qu-
benas-
spiritua-
sentium
multos
non pos-
cultate-
pore mu-
43.
nis esse
tib. sp-
secun-
& co-
4.
pelle-
despe-
rena-
nolu-
talib-

æstimatio, etiam falsa, infirmitatis, quin & inertia, quæ in causa est, cur multi animo cadant, quib. tamen sufficientes sunt vires & industria par. Tertia est, desolatio vel delectio inferior, præsertim quando mala accesserit cōscientia. Inde est, quod multi mundani vivant (vt dicitur) à desperatis, ideoq; dum de salute æterna ijs fit mentio, peregrinum quid & impertinens audire se credunt. Sunt deinde alij pluri- mi, qui tamen si passioni desperationis habenas adeo non laxent, in materijs tamen spiritualibus magnam animi deiectionem sentiunt, quando post longum tempus & multos conflictus vident passionem se suas non posse subiugare, nec virtutum difficultatem perfingere. Hi nullo non tempore multis remedijs opus habent.

43. Quæritur, quinam sint desperationis effectus? Respondeo, eos opponi effectib. spei. Primò, desperatio contristat; secundo, debilitat; tertio, animam pigriā, & corpus velut paralyticū reddit & iners.

44. Quæritur, quæ sint desperationis pellendæ remedia? Respondeo, remedia desperationis circa bona & desideria terrena ad nostrum propositum non faciunt: nolumus enim sperare in hominib; mortalibus, & in bonis fallacib. quin imò sup-

ponimus, viros spirituales in id genus rebus desperare. i. plane diffidere, dum magna prudentia sibi persuadent, illa non esse bona, quæ quærunt. Remedia itaq; afferā curandę desperationis vel animi deiectionis, quando hæc circa bona spiritualia, vel etiam temporalia, in quantum hæc ad æterna ordinantur, versatur. Quibus in casib. ipsa desperationis passio per spei excitatę est passionem reprimenda, duo præcipuè ad hoc remedia vsurpando; primo sc. exempla considerare aliorum, qui in casib. qui planè desperati videbātur, difficultates perrumpendo, quod piè desiderabant, consecuti sunt. Deinde bonitatem & misericordiam Dei perpendere, qui in reb. ad salutem æternam necessarijs nunquam deest, & non rarò per clarissima exempla in S. Scriptura ostendit, quam sibi gloriosum ducat tum opem & subsidium adferre, quando res & causę videbantur desperatissimæ.

45. Quæritur, quid sit audacia? Respondeo, est quidam motus appetitus, quo homo animatus ad arduum & difficile bonum, quod se consecuturum sperat, consequendum sese astringit. Passio hæc, spei quædam velut progressio & extensio est, & vna cum spe bonum arduum, quod

quod ad
46.

causæ?
causas a
de fortit
facultat
da conf
suasio,
credit,
inprim
scruiat
eos car
uina op
hi sibi m
opem p
Arist. eo
affecti s
datur ijs
iniurijs

47.
effectus
& ext
notau
hæc c
Doct
qui è
ricula
princ
gressu

quod adipisci se posse credit, intuetur.

46. Quæritur, quænam audaciæ sint causæ? Respondeo, è supradictis sequi, causas audaciæ easdem esse quæ spei: vnde fortitudo, ingenium, aliaque homini facultatem ad magna quædam suscipienda conferētia, nec non æstimatio, vel persuasio, qua homo eadem se facere posse credit, audaciæ passionem excitant. Atq; inprimis ipsum diuinum auxilium, vti obseruauit Aristot. l. 2. Rhet. c. 5. docens eos cæteris audaciores esse, qui circa diuina optimè dispositi sunt. Ratio est, quia hi sibi multò fidentius firmissq; diuinam opem promittunt. Atque idcirco idem Arist. eodem loco docet, eos, qui iniurijs affecti sunt, audaciores reddi, quòd credatur ijs Deus porissimum succurrere, qui iniurijs oppressi sunt.

47. Quæritur, quinam sint audaciæ effectus? Respondeo, causat hæc frigus & exteriorem membrorum tremorem, vti notauit, D. Thō, 1. 2. q. 44. art. 4. Ad hæc calorem circa cor cõnuit, vti idem S. Doctor notat q. 44. a. 1. ad 2. Nota eos, qui è subita quadam apprehensione in pericula, sine villo discursu præuio ruunt in principio quidem audaces esse, sed progressu deficere, sicut benè obseruat Arist. 3.

Ethic. cap. 7. quod è rei nouitate, & exiguo difficultatum improuisarũ vsu nascitur. Sed qui per meditatione præmissa, audaciam excitant, in progressu multò sunt fortiores & constantiores, etsi in principio timeant, vel præ metu contremiscant: quia dum in progressu sunt, nihil ipsis improuisum impremeditatumq; occurrit, sed omnia deliberatè antè præuisa ad eadem superanda. Ipsa deinde audacia pia optimos quosdã effectus spirituales producit, (vt pote quæ velut aptissimũ fortitudinis & magnanimitatis est instrumentũ) pessimos verò, quando rebus malis applicatur.

43. Quæritur, quænam sint audaciæ inordinatæ remedia? Respondeo, eadem esse, quæ spei inordinatæ: nam quib. in casib. non est bonum sperare; non est bonum audere: & in quib. spes moderanda vel reprimenda est, in ijs multò magis audacia reprimenda est. Itaq; vanitatis bonorum terrenorũ (quorum causa non est consultum magno se periculo exponere) consideratio; tum mali quod sequitur inordinatè & temerè audentes exempla, tũ passionis contrariæ (i. timoris) motio inordinatæ audaciæ sunt remedia. Proderit etiã audaciam circa alia obiecta vel difficultates, quæ victoriæ piæ sunt & per-

tiles

tiles, excitare, ad imitationem sc. Martyrum & Confessorū, qui piam ad excellentes virtutum actus exercendos audaciam protulerunt.

49. Queritur, quid sit passio Timoris? Respondeo, timor quidam est motus fugæ, per quē appetitus instantis mali horrorem concipit, ita tamen, vt aliqua semper sit euasione spes: nisi n. talis spes sit, nō iam timoris est passio, sed tristitie, quæ est mali præsentis. Vnde dicit Arist. eos qui iam iam supplicio afficiendi sunt vel interficiendi, non timere, sed potius contristari, cum sibi mortē repræsentent inuitabilem. Addit insuper, mala quæ vt absentia representantur, nullo modo timeri, v. g. mors, quam nemo non à se longè adhuc distare credit: negari tamen non potest, quin saltem aliquis hic sit timor, vt docet D. Thom. 1. 2. q. 42. ar. 2. ac sane deberet timor hic esse magnus, cum omni hora & tempore omnis ætatis homines, & quando minus cogitant, emori videamus.

50. Queritur, quotuplex sit timoris species? Respondeo, diuidi posse timorē, vt & alias passiones, in naturalem & rationalem: rationalis porrò, qui hominis sequitur apprehensionem & discursum,

in 6. distinguitur species secundū D. Thō.
 1. 2. q. 41. a. 4. Prima vocatur Segnities,
 i. timor laboris & difficultatis vires ex-
 dere creditur. Secunda, Erubescētia, qui-
 dam sc. timor de fama ob culpam aliquā
 iam cōmissam amittenda. Tertia. Vere-
 cundia, timor nimirum amittendi nomi-
 nis ob culpā, quam quis adhuc admittere
 proponit. Quarta, Admiratio, quod ma-
 gni alicuius mali, cuius euadendi nulla
 apparet via, timor est. Quinta Stupor,
 quando timetur tale malum, quod ob no-
 uitatem & inesperienza magnum esse vi-
 detur. Sexta, Agonia, qua malum time-
 tur, quod timens non potest impedire.
 Sex hæc nomina in alijs etiam significati-
 onibus vsurpari solent.

51. Quæritur, quænam sint timoris
 causæ? Respondeo. paucis eas verbis cō-
 prehendi posse, cū D. August. 1. 83. quæ-
 stion. 33. & D. Thom. 1. 2. q. 43. a. 1.
 dicendo omnem timorem ab amore vel
 cōcupiscentia nasci eius boni, quod con-
 trarium sit malo quod timetur. Quod in-
 telligendum est, dum in timente concu-
 rit aliquis ad malū repellendū, vel ipsum
 fortiter ferendum virium defectus. Vnde
 Arist. 2. Rhet. c. 5. & D. Thom. in qu.
 allegatę art. 2. docent, eo minus quem-

quam

quam timidū esse, quo maiori pollet potentia, v. g. amicorum ope, diuitijs, &c. & contra eos, quibus illa subsidia defunt, timere magis solere. Ex hac doctrina sequitur, eos qui male sunt cōscientiæ, maximè timere solere, cum gratiæ & amicitie diuinę potentia & auxilium ipsis desit. Vnde Sapientiæ c. 17. legitur: Sēper præsumit faua perturbata conscientia: cum bona conscientia è contra secura sit.

32. Quæritur, quinam sint effectus timoris? Respondeo, sequentes hi. Primo, si timor moderatus est, intellectum illustrat, vt consilium in reb. agendis capiat, secundum Arist. & S. Thom. Secundo, efficit, vt opera multò sint perfectiora, in quantū hæc ab animæ applicatione pendent. Vnde consilium Apostol. Philipp. 2. vt salutem nostram operemur cum metu & tremore. Tertiò, per aliam quandam rationem timor impedit operationis perfectionem, in quantum talem corporis motum causat, vt is præ frigore cor constringat: atque ideoque quidā in membris exteriorib. tremorem causat, & exteriorem impedit operationem. Quarto si timor adfert, vt obseruauit Arist. sect. 27. Problem, q. 8. dicens, ideo timentes frigere, quod calor partes superiores dese-

rat; & ideo sitire, quod humore destituantur. Deinde vt ad spiritualia descendamus, timor inordinatus pessimos in anima effectus producit, inertię sc. & fugę disciplinę religiosę, &c. Timor verò ordinatus optimos, sc. cautelę spiritualis, obseruantię regularum, &c.

53. Queritur, ecquę timoris inordinati pellendi sint remedia? Respondeo. Primo eadem quę supra amoris & concupiscentię inordinate curandę assignauimus: adeò vt qui nec amat, nec quid inordinate desiderat, totam timoris radicem præscindat: cum nemo quid aliud timeat, nisi id quod amat vel desiderat. Secundo, timori curando etiam conducunt illa, quę supra tristitię vel dolori effugando remedia dedimus: qui namq; mala præsentia, ob quę excitari tristitia consuevit, patienter tolerat, erit ad mala futura, quę timoris sunt causa, inordinate non timenda optimè dispositus. Tertio, confert quoque non modicè ipsam virtutis relucens in eis, qui tranquillitatem & magnanimitatem eximiam, quando graua ipsis mala & pericula ferenda imminet, præferunt, honestatè accuratius considerare. Quarto, vtile erit rationes excogitare & inuenire timori minuendo accommodas, cum

vt plu.

ut plurimum malum longè appareat grauius quam reuera sit Quintò, conferet deniq; diuini auxiliij consideratio, qua animus egregiè confortari consuevit.

54. Quæritur, quid sit Ira? Respondeo, est quidam motus appetitus, quo ad vindictam sumendam homo exstimulatur de eo, qui illi malum intulit. Passio hæc ipsa mali retributionem habet obiectū suum. Ad hanc verò intelligendam notandum est, malum dum præsens est, in quantum est præsens, partem irascibilem non mouere, sed tantum concupiscibile per passionem tristitiæ, sc. quæ directè malum præsens respicit. In irascibili tamen aliū quendam motum excitat, ipsam sc. passionem iræ, quæ non malum, sed vindictam ob illud malum vel iniuriam acceptam respicit: & quidem ut quid rationi conforme; perindè ac si rationi consentaneum foret, malum par & æquale rependere ei, qui malum antè nobis intulit. Atque idcirco iram dicit Arist. 7. Ethic. c. 6. aliquantulo consequi rationem.

55. Quæritur, quotuplex sit ira? Respondeo, diuidi eā cum D. Tho. 1. 2. q. 46. ar. 8. solere in iram, quæ dicitur cholera, illā sc. quæ subito accenditur & efferuescit; & in maniam, quæ ex ira longa & permanen-

ti nascitur; deniq; in furorem, q̄ nō ante quiescit, quam ultionem de aduersario cepit.

36. Quæritur, quænam iræ sint causæ? Respōdeo, in homine omnes reduci posse ad paruersionem, quia ex omnib. causis cōmunis videtur, dum se per illas homo iratus contemni vel parui fieri cogitat, secundum S. Thom. 1. 2. q. 47. art. 2. Aristotel. 2. Rhetor. c. 2. & Plutarch 1. de ira cohibenda. Vnde sequitur, quod quousquis excellentior & dignior est, eō indignetur & irascatur magis, quod illi grauior iniuria videatur. E contra ipse excellentior & cōmoditatis defectus homines efficeret iracundiores solet, in quantum eos contristat; vnde enascitur ira. Hinc fit, vt qui calamitate aliqua vel infirmitate oppressi sunt, facilius irascantur; quod S. Thō. 1. 2. qu. 47. ar. 3. & Arist. 1. 2. Rhetor. c. 2. obseruat. Adhæc iram non mediocriter incitat ipsa iniuriā afficientis vilitas. Vnde consequitur, diuinam in peccatorem indignationem vt infinitam habendā, si ipsa peccatoris vilitas cū summa Dei maiestate conferatur. Ipsa autem iniuria afficientis ignorantia de ira multum diminuit, quod ignorans præsumatur nō aduertere iniuriam quam irrogat. Idem

quoq;

quoq;
causam
pti, cum
57. C
Respon
ra quæ
mation
1. 2. q.
nam.
uoris
accen
in corp
tremor
quæpian
Quineus
ineptissi
58. C
Respon
priam e
lium co
dum,
animu
uet.
quo i
in no
minu
ment
prate
deri,

quoque sentiendum de ijs, qui sui ob aliquā causam compotes non sunt & mente capti, cum nesciant quid faciant.

57. Quæritur, quinā sint iræ effectus? Respondeo, hi qui sequuntur. Primus, certa quædam delectatio, quæ est vindictæ æstimatione vel spe nascitur, iuxta D. Thom. 1. 2. q. 48. & Aristot. 2. Rhet. c. 2. doctrinam. Secundus, quidam calor vel fervoris cordis, ad quod sanguis ascendit, accensio. Tertius, multa signa turbationis in corpore, vti videre est in oculis, lingua, tremore, &c. Quartus, ira plusquam alia quæpiam passio, rationis usum impedit. Quintus animam ad spiritualia ac divina ineptissimam reddit.

58. Quæritur, ecquæ sint iræ remedia? Respondeo hæc sequentia. Primum, propriam existimationem & rerum temporalium concupiscentiā mortificare. Secundum, non loqui vel facere conari ea, quæ animus eo suggerit tempore, quo ira fervet. Tertium, procurare, ut eo tempore, quo iræ impetus cohibetur, ipsius iniuriæ in nobis ipsis opinionem gravitatemque minuamus per ordinarię experientię argumentum, qua se. constat, iræ iam fervore præterito, iniurias admodum exiguas videri, vel etiam nullas. Quartum, conside-

facere iniuriam tam nobis malam non esse, quam est ipsi eam inferenti. quod quidem sentire Christiagnum est. Quintum, considerare damna, quæ de vindictæ sumptione sequi solent; quæ tum animæ, tum corpori apprime nocent; quod omnibus notissimum est. Sextum, sanctorum ac præsertim Christi Domini mansuetudinem perpendere, eamque imitari.

Sunt adhuc alia aliene iræ placandæ remedia. Primum, non resistere, primò eorum iræ impetui. Secundum, quando ea nonnihil iam deferbuit, placidè humiliterq; irascentes alloqui. Tertium, ostendere pœnitentiã, & veniam petere. Quartum, indignantibus & offensis persuadere, non eo animo causam datam esse, ut aliqua inde in eos iniuria redundaret. Horum remedium primum ipse suggerit Apostolus Romanor. 12. Secundum Sapientis Proverb. 15. Tertium Arist. 2. Rhetor. c. 3. Quartum Plutarchus, & sanè omnia sunt convenientissima.

Modus porro ad praxim ipsius passionum mortificationis per actus interiores reuocandæ de sequentibus colligi poterit exemplis.

Agam de Amore & de Ira, passionibus; quarum illa prima est & facilè principalis;

hæc

hæc vero remedium imprudens opus habens, cum quod facillimè emoueat, tum quod magna secum afferat damna.

Quod ad amorem quidem spectat. Videbit fortasse quis vestem suam & honoratiorē & commodiorē; hinc statim in illa appetitus sibi complacet, amoris affectum in eo excitando. Tunc verò aliquo è tribus modis sequentibus dictum motum amputare poterit: quorum primum, ad distinctionem, voco moralem; secundum Christianum, tertium monasticum & perfectum. Itaque moralem applicando dicet; Expelle à te complacentiam hanc homine rationali, qui natura alijs animalibus superior, & ad sapientiæ & virtutum studium natus est, indigna; cum intellectus hæc bonis adherescens, ab illis diuertatur. Sed per modum Christianum dicere poterit: Ne hæc tibi res placeat, nefas quippe est hominem Christianum, qui pretiosissima immortalitatis veste induendus est, & æternis bonis frui debet, ob vilem & inornatam hanc vestem ab illorum studio & acquisitione alienari. Denique per modum perfectum & religiosum dicere poterit, ne in hac tibi veste complaceas, quia dedecet hoc eum, qui Christi sequi imitarique nuditatem debet.

In ira, quæ per iniuriam aut contem-
ptum ab alio acceptum exsurgit, dicit mor-
taliter: Quiesce ferox appetitus; neq; n-
deceat hominem ratione præditum bellum
instar effrascere, & tam absurda ebrietate
insanite; cum passionis huius turpitudine in
ipso etiam vultu elucescat, dum nimirum
oculi inardescunt, labia tremunt, verba
semifracta proferuntur, totusq; homo mā-
suetudinem, quæ illum, vt pote animal
sociale, decet, amittat; sed Christianè di-
cet: Beati mites, quoniam possidebunt
terram viuentium; quid igitur hac te hæ-
reditate beata ob belluinam hanc passio-
nē priuare & frustrari vis? Deniq; vt mo-
nachus dicit: Christus vt agnus mansue-
tissimus coram tondentibus se obmutuit,
cum malediceretur benedicebat; patieba-
tur, & non comminabatur, & velut ovis
ad lanienam ductus est, & tu non plac-
beris aut mansuesces?

Ad exemplorum circa passiones propo-
sitas methodum ac modū reliquæ omnes
mortificari poterunt.

Quod autem ad illas spectat passiones,
ad quarum mortificationē actus quidam
externi requiruntur, & maximè aliqua
corporis maceratio; ipsum Directorum
spiritualium consilium exquirendum est.

atq;

inq; ita
securi pr

T R
D I

H

tutum d
& breui
spectanti
diffusius
plinam r

1. Vi
gorum s
nostra l
quædam
in qua
ctus ali
os & c

2. V
& mor
ctu,
ur. i.
quæ n
tura

utq; ita fiet, vt qui eas mortificaturus est,
securus processurus sit.

TRACTATUS DE VIRTUTIBVS.

HOC tractatu proposui desiderio
multorum hominum spiritualium
satisfacere, breuem omnium vir-
tutum descriptionem, ac notitiam, simul
& breuia quædam monita ad praxin earū
spectantia afferendo, cum alijs in libris
diffusus pluribusq; de virtutibus ad disci-
plinam religiosam spectantib. egerim.

1. Virtus, iuxta communem Theolo-
gorum sententiam, de virtute in natura
nostra loquendo, nihil est aliud, quam
quædam qualitas vel habitus potentiam,
in qua versatur, optimè disponens, ad a-
ctus aliquos naturæ humanæ consentane-
os & convenientes producendos.

2. Virtus diuidi solet in intellectualem
& moralem, cum aliæ virtutum in intel-
ctu, alię in appetitu rationali versan-
tur. i. in voluntate & appetitu sensitiuo,
quæ nimirum ad mores spectāt, iuxta na-
turalem duorum appetituum

X ——— inclina.

inclinationem.

3. Virtutes intellectuales secundum Arist. 6. Ethic. & D. Thom. 1. 2. qu. 57. sunt quinque, scilicet, Ars, Scientia, Prudentia, Sapientia, Intellectus. Ars quidam est habitus intellectus, qui rerum exteriorum factibilibus, pura architectura, sculptura, & aliquot actionum humanarum (etsi circa materialia vel opera exteriora versentur, vti sunt artes liberales, v. g. Grammatica, vel Rhetorica) modum praescribit. Scientia est habitus rerum, quae necessario ita sunt, vti demonstratur vel concluditur, demonstratiuus. Prudentia est habitus ad bene eligendum; & media ad bonum finem conuenientia praescribenda seruiens: quae licet virtus intellectualis sit, postea tamen inter morales numeratur, eam illarum dux & reatrix: Sapientia habitus est, quo intellectus ipsos effectus per causas vniuersalissimas cognoscit, de quibus ipsis scientiae principiis diiudicat: atque haec ex sententia Arist. est Metaphysica. Intellectus, primorum principiorum habitus vocatur quo primis ac notissimis scientiarum principiis assentiunt. Hae sunt virtutes intellectuales: quarum quatuor intellectui ad bonos actus i. ad rationis praescriptum directos & regula-

tos

tos, in
tem con
cultaten
ordine a
futurus
quod co
proptere
brice m
git, qua
iudicat
tellectu
strague
addo, cu
siant, v
logis ag
21. C
facienda
rum seru
uerlandu
ipsis age
do ac di
propria
Circa e
decē en
sticia se
Religio
dit; Pi
triae pra
eos qui

tos, in diuersis materijs faciendos facultatem conferunt: at prudentia insuper facultatem confert, vt actus boni fiant in ordine ad bonum finem. Vnde bonus ille futurus est architectus, qui ædificium aliquod constituit cum intentione mala: at propterea non erit prudens, quia hoc fabricæ medium ad bonum finem non dirigit, quantum quidem ipsa naturalis ratio iudicat. Hæc sufficiant, vt virtutes illæ intellectuales competenter cognitæ perspectæque habeantur; de quibus plura non addo, cum ad propositum meum non faciant, vt qui de solis moralibus & Theologicis agere virtutibus instituerim.

4. Circa virtutes morales quædam faciendâ distinctio est: quædam enim illarum seruiunt ad bene agendum & conuersandum cum proximis, ea quæ cum ipsis agenda homini sunt, ritè componendo ac disponendo: aliæ verò, vt passiones propriæ benè regantur vel componantur. Circa ea quæ cum proximo agenda sunt, decem enumerari virtutum species solent; Iustitia scilicet, quæ reddit unicuique quæ sua sunt; Religio, quæ debitum Deo cultum reddit; Pietas, quæ debita parentibus & patriæ præstat obsequia; Observantia, quæ eos qui virtute ac dignitate excellunt, re-

S. Tho.
mas ha
rū vir-
tutum

memi- ueretur & colit; Veritas, quæ verum tum
 nit in 2. verbis, tum factis, pferre conatur, promif-
 2. q. 80. faq; exequi; & quo ad vltimam hanc par-
 art. v. tem, de promiffis videlicet feruandis, dicitur
 nic. fides & fidelitas; Gratitude, quæ in be-
 neficio accepto & gratias agere, & re ipfa
 ei aliquo beneficio de fuo refpõdere fata-
 git; Vindicta, vel iuftitia vindicatiua, quæ
 in iniurijs, prout rationis debitum pofcit,
 vlcifcendis fita eft; Liberalitas, quæ proxi-
 morum vtilitatem fpectat, aliqua in illos
 bona, præfetim pecuniaria conferendo &
 elargiendo; Magnificentiæ, quæ magnos
 fumptus rationi conformes, ad aliorum v-
 tilitatem præftare intendit; Amicitia vel
 Affabilitas, quæ d. uerf. nodè amicis grati-
 ficari ftudet. Omnes hæ virtutes fitæ funt
 in voluntate, aliasq; fub fe continēt, velu-
 ti fui partes & membra; q̃ tū intelligetur,
 quando fingillatim de ijs tractabimus.

Lege 3. Circa paffiones decem item funt vir-
 Arift. tutum fpecies. Temperantia, quæ paffio-
 2 Ethic. nes appetitus cõcupifcibilis circa obiecta
 c. 7. & delectabilia, prout fupra tetigimus, regit.
 S. Thõ. Liberalitas, quæ etiam in appetitu concu-
 1. 2. q. pifcibili confiftit, & paffiones regit amoris
 40. a. 5. concupifcentiæ & delectationis, circa pec-
 uniam videlicet & efficit, vt homo debi-
 tẽ rationabiliterq; fua pecunia vtatur, ma-

ximè

ximè in eadem danda. Philotimia, quæ in
 concupiscibili sita est, tres superiores pas-
 siones circa honores & dignitates mode-
 ratur. Magnificencia, quæ debitam pecu-
 niæ acquisitionem spectat, in quantum il-
 la bonum est acquisitu difficile; ideoq; pas-
 siones regit spei, desperationis, eas ad de-
 bitum moderationis præscriptū reducen-
 do; inq; parte irascibili versatur, in qua di-
 ctas passiones inuenire est. Magnanimitas,
 quæ in irascibili consistit, & easdem passio-
 nes regit, dum circa honores & dignitates
 versantur, in quantum bona sunt, quæ dif-
 ficile sit consequi. Veritas, quæ id spectat,
 vt quod sentit, verbis factisque decentibus
 declaret, in quantum loquens hac sui ma-
 nifestatione gaudet: hæc porro veritas in
 parte versatur concupiscibili. inque obie-
 ctum suum hanc sui communicationē ha-
 bet, in quantum ipsa absolutè communi-
 cantem delectat & recreat. Amicitia, vel
 Affabilitas, quæ alijs sese in reb. serijs co-
 miter accommodare satagit, versaturq; in
 parte concupiscibili. Eutrapelia, quæ co-
 mem facietamq; se in ludicris & recreatio-
 nib. ostendere gestit: sita aut in concupi-
 scibili. Fortitudo, quæ in irascibili sita, re-
 git audaciam & timorem, isq; passionibus
 vititur, in quantum eæ necessariae & viles

Id est
 amor
 hono-
 ris.

ad bonum aliquod rationi conforme assequendum. Mansuetudo, quæ moderatur iram, & in irascibili inuenitur. Harum virtutum multæ alias sub se, velut sui partes complectuntur, uti suo ostendemus loco.

6 Circa Liberalitatem, Magnificentiam, Veritatem, Amicitiam notandum est, quod quamuis eadem harum virtutum sint nomina quæ illarum, quas numerauimus in voluntate quoad operationes, & in appetitu concupiscibili & irascibili quoad passionem: diuersæ tamen verè sunt virtutes. Eò quod illæ, quæ voluntatis sunt, suum obiectum formaliter respiciant, in quantum est bonum proximi; sed hæ, quæ appetitus sensitiui sunt, suum formaliter obiectum respiciant, in quantum tendit in bonum ipsius operantis. Hinc S. Thom. 1. p. q. 21. a. 1. ad 1. Liberalitatem & Magnificentiam in voluntate posuit, atq; idem Liberalitatem in Concupiscibili, Magnificentiam in Irascibili, 1. 2. qu. 6. ar. 3. ponit: & simul consistere nequit, nisi diuersæ sint virtutes. De alijs autem virtutibus alia S. huius Doctoris loca omitto.

7. Inter omnes virtutes, quæ bonum morale conformiter ad rationis rectitudinem respiciunt, sunt ipsæ quatuor cardinales, i. principales: quæ idcirco principales &

primariæ habentur, quod in harum singulis eximium quid elucescat, quod ad virtutis dignitatem pertinet. Prima est Prudentia, quæ excellenti quodam modo bonum morale, rationi conforme, vt obiectū suum respicit, cum in ipsa ratione. i. in ipso intellectu, velut in proprio subiecto versetur. Secunda est Iustitia, quæ excellenter bonū rationis respicit, quoad proximum Tertia est Fortitudo, per quam homo cum insigni excellentia bonum proprium rationi conforme, labores & pericula, quæ ab hoc bono ipsum auocant, superando consequitur. Quarta est Temperantia, per quam homo bonum proprium rationi consentaneum, illicitis delectationib. huic contrarijs abstinendo, excellenter consequitur. Iustitia & Fortitudo non modo bonum proprium, sed & commune spectant, & ideo Temperantia excellentiores sunt. Prudentia omnium harum virtutum summa est & dignissima, vtpote ceterarum moderatrix.

8. Quatuor hæc virtutes dicuntur exemplares, in quantum sunt in Deo, qui harum idea est & exemplar. Dicuntur etiam Politicæ, in quantum sunt in homine (qui animal politicum & ciuile est) iuxta proprias rationes: idq; ad iudicandam differentiam, quomodo scil. sint in Deo: quia nō ita sunt

in Deo, quoniam in homine: sed infinita quadam eminentia. Vocantur etiam Purgatoriae, in quantum humano studio ac diligentia adhaerent & corroborantur, in causa sunt, ut homo perfectionem diuinam imitari sataget. Vocantur etiam Virtutes animi purgati, in quantum ad summum perfectionis gradum peruenire solent, uti in Beatis, & in illis viatoribus, qui ad summam perfectionem iam peruenierunt, contingit.

9. Omnes, quas supra enumerauimus, virtutes morales, sunt acquisitae, id est, tales, quae per actus nostros possunt & solent acquiri. Sed propter has, secundum doctrinam S. Thomae. 1. 2. q. 63. sunt & totidem virtutes morales infusae, quae iisdem plane dicuntur nominibus. Haec seruiunt gratiae, in cuius ordine supernaturali virtutes Theologicae finem respiciunt supernaturalem: at morales infusae respiciunt media in ordine ad hunc finem: sicut in ordine naturali synderesis & naturalis beatitudinis appetitus finem respiciunt beatitudinis naturalis, at virtutes acquisitae media ad hunc finem dirigunt. Et licet morales infusae idem obiectum materiale respiciant, quod acquisitae; formale tamen obiectum aliud est. v. g. Temperantia acquisita respicit materiam delectabilem, in quantum haec regulae ratio-

nis

nis humi
uinæ, in
est, con
(verbi gr
sanitatem
ytendum
enim be
le dispos
hac ipsa
tam ate
cit, con
hosce ad
uinam ip
ralis est a
sequitur
delectabi
stinere, in
perantiam
stinendū
do corp
gloriae
ligiosi
uini
um ad
10.
gratia
ut quo
cantur
infusas

nis humanæ, & consequenter regulæ diuinæ, in quantum Deus naturæ auctor est, conformis est. Ideoque hac materia (verbi gratia cibo) vitur, in quantum ad sanitatem naturalem, & ad benè ratione vtendum conducit & conueniens est: neque enim benè ea quis vti potest, si corpus male dispositum sit. Sed Temperantia infusa hac ipsa materia vitur, in quantum ad vitam æternam, quam diuina fides promittit, consequendam conducit: atque idè hosce actus suos ad regulam quamdam diuinam ipsius Dei (in quantum supernaturalis est auctor) dirigit & componit. Vnde sequitur, Temperantiam infusam materia delectabili nonnullis in casibus vti vel abstinere, in quibus naturalis ratio per Temperantiam acquisitam ea vtendum vel abstinendū non dictaret. verbi gratia, quando corpus ieiunio ad maioris gratiæ vel gloriæ acquisitionem castigatur. Quod Religiosi ipsi considerent oportet, vt hoc diuini & altiori modo virtutum moralium actus exercent.

10. Virtutes hæ morales infusæ vnà cū gratia aut recipiuntur, aut perdūtur; adeò vt quotquot per diuinam gratiam iustificantur, eo ipso momento virtutes morales infusas recipiant: & cū gratiam amit-

Y

tunt,

tunt, illas simul virtutes amittant. Morales acquisite sine gratia consistere possant, & sunt inuicem in statu suo perfecto connexæ & concatenatæ. Has serui Dei assidue sibi comparare student, maxime in Schola Religionis: etsi enim simul cum gratia virtutes morales infusas habeant, per quas habiles & apti sunt ad actus virtutum exercendos; hæc tamen non tam perceptibiliter difficultatem materialium virtuosarum auferunt, atque acquisite; quæ per proprios actus & assiduos conatus acquiruntur, cum passiones subiugando, tum vitiorum habitus, qui in animæ potentiis radicati erant, euellendo, quod infusæ eo modo non faciunt, quo acquisite. Ex hac doctrina, quæ è Schola S. Thomæ petita est, sequitur, quando Sancti & Scriptores spirituales de virtutum acquisitione agunt, de moralibus acquisitis eos loqui intelligendos esse, adeo vt Dei serui, qui vnâ cum gratia & charitate omnes virtutes morales infusas habet, in ipsis occasionibus exercendorum actuum virtutum, circa earundem virtutum materiam laborèt, eò quod virtutes acquiras circa hanc ipsam materiam nondum acquisierit. Hanc ob rem necesse est tota contentione hominem virtutum acquisitarum studio

dio in
menis
cis loq
ii
quisit
tutum
pura
tractan
bimus
Pruden
intelle
benè h
decerne
particul
iendum
12
ponere,
adipisc
nit Synd
bitus n
sum pr
probat
& dici
um pu
nib. r
quada
sit med
particu
medioc

dio intendere: de quarum speciebus in numeris sequentibus, antequam de Theologicis loqui incipiamus, tractare proposuimus.

11 Cum ergò de virtutibus moralibus acquisitis, quæ ad quatuor ordines pro virtutum Cardinalium numero (inter quas prima est Prudentia) reuocantur, nobis hic tractandum sit, de hac primo loco tractabimus. Ut autem à definitione incipiamus, Prudentia vulgò sic definitur; Est virtus intellectus, qui dicitur practicus, per quem benè homo statuere, imperare, iubere & decernere doceat id, quod sibi in omni casu particulari, iuxta rationis præscriptum, sciendum est.

12 Prudentiæ officium est media proponere, quibus suos virtutes morales fines adipiscantur, hos autem fines ipsa proponit Synderesis: v. g. Synderesis (quæ est habitus naturalis intellectualis principiorum practicorum, cuius partes sunt approbare bonum, ac reprobare malum, & dicitur conscientia) temperantiæ suum proponit finem, scilicet delectationibus tactus & gustus cum mediocritate quadam, quæ inter defectum & excessum sit media, vti, Prudentia itaque in casibus particularibus dicat media, quibus ad hanc mediocritatem perueniatur, quale. v. g.

esset tantum, & toties per diem, & tali hora, &c. comedere. Vnde sequitur, virtutes morales, per Syndereseos directionē, bonū finem respicere, eumque prudentiæ p̄scribere, eamque media ad bonum hunc finem consequendum intueri & p̄scribere. Atque hanc ob causam dixit Arist. 6. Ethicor. c. 12. & 13. neminem posse esse prudentem, qui non sit vir bonus, id est, virtuosus per virtutes morales. Verum nihilominus est. veram prudentiam acquisitā, in peccatorib. posse reperiri, v.g. posito aliquem, qui Prudentiam & virtutem moralem iam acquisiuit, postea peccare mortaliter, non propterea is statim perdit virtutes, quas Aristoteles requirit.

Eusto-
chia id
est, bo-
na cō-
iectura
annu-
mera-
tur so-
lertiæ,
quæ

13. Partes integrales prudentiæ sunt, bona rerum memoria; particularium rerū occurrentiū intelligentia; docilitas, (quia prudentes sunt dociles) solertia, id est, bona & prompta coniectura; ratio, id est, discurrere, & rem vnam benè ex alia deducere; prouidentia, id est, bona mediorum ad finem ordinatio; circumspectio, id est, accurata circumstantiarum circa res particulares occurrentes versantium consideratio; cautela, id est, quædam prouisio, & aduersus contraria, à quibus bona impediri possent consilia, tutamentum. Hæc

vocant
omnib
tas, sic
tegrant
est, vt hi
motem
14. P
tiz sunt
ca, mili
cularis
cere ex
15. P
tres virt
Eubulia
benè con
occurrer
nesis, id
de conue
ordinati
id est, re
ratione
munes
ob casu
deficiu
virtuti
dentiā
num d
cium
præcip

vocantur partes integrales, quòd ex iis multo omnibus prudentiæ componatur integri-
tas, sicut omnia simul membra corpus in-
tegrat & constituunt. Opus autem non
est, vt his partibus explicandis diutius im-
moremur.

14. Partes subiectiuę & species pruden-
tiæ sunt: Regnatiua, Politica, Oeconomi-
ca, Militaris, demùm vniuscuiusque parti-
cularis; de quibus quid ampliùs hic dice-
cere extra propositum est.

15. Partes potentiales prudentiæ sunt
tres virtutes: quæ ei subseruiunt, videlicet,
Eubulia, Synesis, Gnome. Eubulia, id est,
benè consiliatiua, eò facit, vt de mediis
occurrentibus rectè homo consultet. Sy-
nesis, id est, iudicatiua, eò spectat, vt bonũ
de conuenientissimo medio iuxta regulas
ordinarias iudicium formetur. Gnome,
id est, regula, conducit, vt bonum iuxta
rationem naturalem, præter regulas com-
munes vel leges ordinarias, quę interdum
ob casuum particularium circumstantias
deficiunt, iudicium feratur. Tribus hisce
virtutibus in specie distinctis vtitur Pru-
dentia, & postquam consultauerit, & bo-
num de medio, quod eligendum est, iudi-
cium tulerit, imperandi & executionis
præcipiendæ actum facit: atque hoc pro-

prius & principalis prudentiæ actus est. S. Thomas 2. 2. q. 47. art. 9. docet, Sollicitudinem vel Diligentiam etiam ad Prudentiam pertinere: sed intelligendum id est, quantum quidem spectat ad imperandū, & executioni mandanda ea, de quibus antè consilium inierit, & iudicium formavit. Sed ipsa consultatio esse debet matura, & executio verò velociter peragenda, ut docet Arist. 6. Ethicor. c. 9.

16. E supradictis reb. sequitur, Prudentiā formatiorem in subditis non esse, in quantum sunt subditi, cum proprius Prudentiæ actus sit imperare, & proprius subditi obedire. His tamen non obstantibus in subditis etiam vera esse Prudentia potest, in quantum sunt homines, & parti appetitiuæ & executivæ animæ suæ imperare possunt & debent id, quod ratio dicit. Quod boni verique Religiosi nullo non tempore faciunt, tum rationis imperium, in passionibus & inordinatos hominis inferioris actus exercent. exteriorem verò imperandi ritū, qui proprius Prudentiæ Superiorum actus est, a se amouent. Atque in hac Prudentiæ monasticæ speciei, magno suo merito, imprimis solliciti & diligentes sunt.

17. Ut ergo tractatum de Prudentia absolvamus, notandum est, quo illa modo

a. qui

acquir
mediis
experien
dentiav
notitiam
spiciat.
seniorum
experim
tem cu
perime
aufert
rectitud
petitu
opponun
mores.
tant spir
invenisse
18. Se
lustitia,
dit quod
rate con
solet, q
latis, q
ecetur
diatè
public
fuit,
eius c
Forma

acquiratur, quo etiam perdaturo. Duobus mediis principalib. ea comparatur, scilicet experientia, quæ quid certi est, quia Prudentia virtus est, quæ casus particulares ad notitiam experimentalem spectantes respiciat. Deinde bono exemplo & doctrina seniorum, qui quod iuuenibus in notitia experimentalis deest, suppleant. Perditur autem cum per obliuionem, quæ notitiæ experimentalis, quæ acquisita iam est, vltim aufert; tum vero per malos affectus, qui rectitudini actus proprii prudentiæ ab appetitu recto & bene affecto dependentis opponuntur. Ex hac doctrina sequitur, iuniores, qui cum humilitate senes auscultant spirituales, veram Prudentiæ viam inuenisse.

18. Secunda virtutum cardinalium est Iustitia, qua virtute quisque proximo reddit quod suum est: hæc autem in voluntate consistit. Diuidi hæc in duas species solet: quarum vna dicitur Iustitia particularis, quæ nimirum erga particulares exercetur; alia legalis; quæ hominem in mediâ in ordine ad communitatem vel re publicam (cuius ipse pars est) dirigit & perficit, & consequenter etiam priuatis quibus eius communitatis pars sunt. ordinat. Formalis ratio huius iustitiæ legalis est re

spici-
kia vel
Equi-
tas vir-
tus est
iustitiæ

spi-

legalis dire-
ctrix, vt
scilicet
secun-
dum v-
tilitatē
com-
munē,
& secū-
dum in-
tentio-
nē le-
gis fiat;
tix.

19. Sunt deinde multæ virtutes, quæ
eius partes potentiales iustitiæ dicuntur, quæ
in casibus quandam cum iustitia affinitatem vel cō-
iunctionem habent, vti potentiæ cum a-
ctiuā nima; perfectē tamen rationem vel essen-
tiam iustitiæ non participant, vti nec po-
tentiæ animæ essentiam. Affinitas, vel con-
tenden iunctio, vel similitudo in hoc consistit,
do, sed quod dirigantur, vt benè cum proximo
boni quis agat, sicut ipsa dirigitur iustitia; in
com- voluntate quoque versentur, sicut versa-
munis tur iustitia: ad iustitiæ tamen perfectionē
inten- non attingunt, vel quod equalitatem re-
tum se rum perfectē non intueantur, vel quod
quēdo. cum perfecta debiti ratione, sicut iustitia

non

non procedant. Sunt hæ præcipue notæ virtutes morales, scilicet Religio erga Deum; Pietas erga parentes; Observantia erga eos, qui virtute excellunt, ad quam refertur obedientia; Veritas, per quam homo cum in verbis, tum in factis ostendit, quod reuera est; ad hanc virtutem reducitur Fides, vel Fidelitas; Gratia vel Gratitude, qua beneficio accepto vel gratiæ aguntur, vel ipsum recompensatur; quando Vindicatio, vel iustitia vindicativa; per quam iusta de peccatis vindicta exercetur; rigore Liberalitas, quæ bonum spectat aliorum, manensque potissimum per dona pecuniaria; re Magnificencia, quæ bona aliena spectat; per ingentes sumptus; Affabilitas denique vel Amicitia, quæ varijs obsequijs & officijs hominem alteri gratum reddit.

20. Inter has virtutes Religio, Pietas, Observantia ad perfectam Iustitiæ rationem non pertingunt, quod perfectè æquale cuique non reddant. Aliæ quoque huc non pertingunt; quod actus vel officia illarum erga proximos tam stricta debita non sunt, sicut propriè dictæ & perfectæ iustitiæ actus. Hac de causa debitum Iustitiæ, Religionis, Pietatis, Observantiæ, vocatur legale; eò quod strictissimè & à lege præscriptum sit, & ab hac obli-

gatione civili nascatur: reliquarum vero virtutum debitum dicitur morale; etsi in casibus particularibus debitum hoc etiam sub peccati reatu obliget.

21. Hisce diuisionibus ac principijs præsuppositis ordinatè de aliquibus potentialibus Iustitiæ partibus, quæ hominibus spiritualibus magis vsui futuræ sũt, agamus, alia non vsque adedò necessaria, vnà cum proprijs Iustitiæ speciebus omit- tentes: quod specierum iustitiæ propria- rum exercitiũ non ita passim vitam spi- ritualẽ sectantibus occurrat: quibus proinde communis illa, quam cum alijs habent, notitia sufficit, esse scilicet vni- cuique quod suum est reddendum. Veni- amus iam ad supradictarum virtutum pri- mam, ipsam scilicet Religionem.

22. Religio, ex communi Theologo- rum sententia quædam virtus Moralis est, hominem inclinans, vt debitũ Deo, ceu communi rerum omnium Domino ac Creatori cultum & honorem reddat, Virtus hæc omnium aliarum virtutum moralium est excellentissima: nam etsi alioquin Theologalis non sit, (cũ diui- nam maiestatem, velut obiectum suum immediatè non respiciat, quod virtutum Theologicarum proprium est) propiũs

tamen quàm vlla alia ad earum dignitatem ipsa accedit; cùm Deum ceu finem, cui defert cultum, respiciat: qui cultus obiectum eius est, quod immediatè spectat.

23. Porro circa honorem, cultum, & reuerentiam illam, quam virtus hæc Deo suo defert, notandum est, aliquid in eo materiale, & aliquid formale reperiri. Materiale dicitur quilibet actus, tam interior quàm exterior, vel officium, vel ritus, vel ceremonia, quam ideo adhibemus, vt tum in nobis, tum in alijs talem de Deo æstimationem concipiamus, qualis diuinæ maiestati debetur. Formale est, illa excellentiæ vel maiestatis diuinæ æstimatio; quæ æstimatio Dei dicitur gloria, notitia scilicet quædam illustris, cum reuerentia coniuncta; quæ virtutis religionis scopus & obiectum est; hæc & alijs donari nominibus solet, quæ tamen omnia Dei cultum significant, puta, Sanctitatis, Theosebiæ, Eusebiæ, Latriæ.

24. Virtutis huius actus in duos distinguuntur ordines; in primum referuntur oēs omnium aliarum virtutum actus; quia omnes possunt & debent ad Dei æstimationem & gloriam referri, sicut boni Religiosi eos referunt. In secū-

dum referuntur proprii virtutis Religio-
nis actus; qui ad tres reduci possunt clas-
ses, secundum subiectionem quam hæc
virtus erga Diuinam maiestatem profite-
tur, dum per eam homo se & omnia sua
Deo subijcit. Ad primam classem refer-
tur spirituale mentis bonum, quod per
actus Deuotionis & Orationis Deo subij-
citur, qui in hac parte sunt maximè prin-
cipales; & per factus votorum, quibus
homo se diuinæ Maiestati velut Domino
suo firmiter subijcit; nec non per actum
iuramenti, (quando id necesse erit) quo
diuinæ excellentiæ excellentiam homo
protestatur; denique per vsum Sacramen-
torum, quo deum gratiæ, qua mentem
nostram illi subijcimus, auctorem esse
protestamur. In secunda classe Deo subij-
citur bonum externum corporis, quod
per exteriores adorandi ritus, genuflexio-
nes, prostrationes, &c. fit. In tertia clas-
se diuinæ Maiestati subijciuntur externa,
quæ homo possidet bona; vel immediatè
illa Domino offerendo, sicut sacrificium,
quod in honorem vel recognitionem ei-
us cedit, vel mediatè, per illius ministros,
vti dum decimas ac primitias persoluit.
De his virtutis Religionis actibus aliud di-
cendum non est quam ea, quæ de Deuoti-

one &

one & Oratione dicentur. Hoc dumtaxat obseruent Religiosi, vt, dum solitos status nostri actus faciunt, videlicet vota (vel dum ea primò nuncupantur, vel postea renouantur) & ceremonias adorationum, genuflexionum, prostrationum, cor ad diuinam Maiestatem sustollant, cordiali quodam affectu eam honorare, & glorificare cupiendo. Et hunc in finem omnium virtutum sine vlla exceptione actus referant.

25. Circa Deuotionem (quæ quidam Religionis est actus) notandum est, hæc esse actum voluntatis, in qua etiam ipsa virtus Religionis versatur: qui actus non est aliud, quàm prompta & resoluta quædam voluntas faciendi ea, quæ ad diuinæ maiestatis cultum spectant. Vnde colligere est, veram & substantialem deuotionem in voluntate posse, sine sensibili illa deuotione, quæ in diuini, cultus rebus haberi subinde solet, consistere, imò posse cum magna partis inferioris quoad ea, quæ cultus diuini sunt, oblatione consistere. Quod nouitij Dei serui in primis ponderent oportet, qui nullum sibi progressum facere videntur, nullam in parte inferiori deuotionem sentiunt. Sed errant, idque ex ignorantia.

26. Deuotionis, id est, promptæ illius, & expeditæ ad opera ad Dei cultum spectantia faciendâ, voluntatis causæ sũt multæ; sed duæ præcipuæ, præter diuinâ gratiam: scilicet ipsa diuinorum beneficiorum, & propriorum defectuum & imperfectionum memoria. Prima voluntatem extimulat, altera excitat, & vt ad Dominum confugiat, mouet, cùm videat homo, quàm sibi necesse sit sub diuinæ protectionis vmbra & tutamine versari. Et sanè negat Caietanus 2. 2. q. 82. art. 3. eum Religiosi vel spiritualis nomine indignum esse, qui non quotidie saltem semel supra dicta in mentem reuocat.

27. Principalis Deuotionis effectus quædam esse solet spiritualis lætitia, è diuinæ bonitatis consideratione nasci solita: quâquam hinc etiam ingens oriri cœstitia soleat, quodd anima bono illo infinito, quod desiderat, nondum potitur.

28. Circa Orationem, qui virtutis Religionis quidam actus est, notandum venit, ipsam essentialiter intellectus practici actum esse, & alium quemdam voluntatis actum coniunctum habere, per quem nimirum orans desideret, quæ orat, à Domino sibi conferri & concedi. Oratio quidem propriè significat petitionem, tamen

omnib.

omnib.
bris spiri
tur; quæ
licet actu
ligio in v
eius hui
intellectu
eum vol
pellit, ip
concupi
inopem
& à Deo
ens, recu
29. Co
requisitæ
muniter
quid sibi
est; ira,
desiderio
ea, quæ
vt petan
harum
dam pr
qui nos
studium
tuor hi
incumb
lationis
logi asse

omnib. illis orationis partibus, quæ in libris spiritualibus traduntur, accommodatur; quæ omnes in petitionem desinunt. Et licet actus hic in intellectu versetur, & Religio in voluntate; tamen, ut hic actus virtutis huius actus sit, sufficit hunc actum ab intellectu per id motuum produci, quod cum voluntas ad illum producendum impellit, ipsa scilicet quæ de diuina Maiestate concipitur æstimatione; ad quam homo, inopem & indigentem se esse perspicuens; & à Deo sibi auxilium aduenire debere sciens, recurrit.

29. Conditiones ad orationis efficaciam requisitæ, sunt quatuor. prout eas communiter sancti tradunt. Prima, ut quis quid sibi petat; secunda; ut piè petat, id est; ita, ut petitio cum fide, spe, & bono desiderio instituat; tertia, ut petantur ea, quæ ad salutem necessaria sunt; quarta ut petantur cum perseverantia. E quatuor harum conditionum consideratione quædam pro bonis Religiosis, & maxime iis, qui nostri sunt instituti (quorum vnicum studium est continuò orationi, cum quatuor hisce conditionibus ad mortem usque incumbere) nascitur consolatio. Consolationis huius ratio est, quod vulgò Theologi asserant, orationem infallibiliter sem-

per exaudiri, quando supradictæ conditiones in ea concurrunt.

30. Sequitur post virtutem Religionem virtus Pietatis, per quam debitum honoris & subsidij, &c. parentib. & patriæ; & consequenter iis, qui parentibus nostris ratione consanguinitatis, & patriæ per benevolentiam & amicitiam coniuncti sunt, reddimus.

31. Nomen hoc Pietas omnem primò significare solet virtutem, per quam & Deo cultus defertur, & vita nostra rectè ordinatur. Ita vocantur virtuosi Pij, & Peccatores Impij. Secundò, in particulari significat virtutem religionis, de qua iam egimus. Tertiò, Misericordiam: atque hinc misericordes dicuntur Pij. Quartò particulare illam & propriam significat virtutem, quæ dicitur Pietas, quam numero præcedenti descripsimus.

32. Circa hanc virtutem, quantum ad Religiosos pertinet, aliud dicendum non est, quàm vt per officia spiritualia suis parentibus & patriæ opulentur, cum in illo statu non versentur, in quo aliis ipsos modis queant iuuare. Caueant autem, ne quæ vlli cogitationi & affectui inordinato erga parentes & patriam, &c. locum dent, quin potius eorum obliuisci discant modo,

quem

quem Sancti cum exemplo, tum doctrina docuerunt.

33. Sequitur virtus Obseruantia, qua honoramus eos, qui in aliqua dignitate, qua vel nos regunt, vel regere apti sunt. sunt constituti, nec nō eos, qui virtute prestantes sunt. Auctores nonnulli varias virtutum in Obseruantia pro dignitatū, quibus debitum honorem deferunt, differentiis distinguunt species: sed hisce virtutibus proprium nomen non est impositum. Circa hanc verò virtutem videant Religiosi, vt eos, qui dignitate vel virtute excellunt, quam diligentissimè colant & venerentur: quod hominū spiritualium proprium est, quod qui faciunt, proximum non parum ædificant, vt tum exemplis, tum historiis sanctorum constat.

34. Virtus Dulia vocata, quædam Obseruantia species est, & ipsa est, qua debitus honor superiori ratione dominij redditur; & est hæc seruorum propria erga Dominos, & heros. Est deinde & alia Obseruantia species vocata Dulia, qua honoramus Sanctos; est & alia vocata Hyperdulia, qua Beatissimam Virginem, propter singularem coniunctionis cum Verbo diuino incarnato excellentiam, honoramus. Circa duas hæc species notet Religiosus, esse

le perfectissimum & fidelissimum Sanctorum, & præsertim Reginæ Sanctorum, honoratorem debere, per interiores videlicet æstimationis sanctitatis illorum actus, & verba laudem illorum testantia, aliosq; ad eos honorandos destinatos ritus, maximè per verâ virtutum ipsorum imitationem.

35. Sequitur iâ virtus Obedientiæ, quæ superiores iniunxerunt, exequi homo proponit & satagit: cuius laudes nullis congruis queunt verbis exponi. Huius materia sunt omnes virtutum actus, quocumq; modo à superioribus iniuncti. Forma, est illa ratio, ut fiant illi actus, quia præcepti & iussi sunt. Quod Religiosi notent oportet, ut veri & formales Obedientiæ sint observatores, non alias ad obediendum rationes conquirendo, quàm quia iussa à superioribus iniuncta sunt; eos etiam magnâ cū reuerentia & amore, non secus ac Christum Dominum nostrum, intuendo, idq; cum simplicitate, fidelitate, & magna mandatorum exequendorum promptitudine, nullatenus mandatum examinando, sed magna id fide exequendo.

36. Sequitur Gratitude, qua beneficiū acceptum & agnoscitur & compensatur. Gratia & Gratitude eadem omnino virtus

est.

est. Cuius Religiosi nostri magni cultores sint oportet, cum multis de causis, tum verò maxime, quo B. Matrem nostram Tereſam hoc pacto imitentur, quæ magna & rara illius obseruatrix fuit; adeò quidem, vt erga eos, à quibus aliquod subsidium accipiebat; & erga Religiosos, qui ipsi in ordinariis Religionis rebus auxiliabantur, non aliter se in gratificando gereret, quam pecunia emprum mancipium. Præcipue autem curent, vt recepta à Deo beneficia agnoscant, ei gratias propter eadē agant, & magno affectu & perseuerantia, velut in reciprocam correspondentiam seruiant.

37. Porro circa quatuor hæc virtutes vltimas notandum, sublimiori quodam & diuiniore erga diuinam maiestatem eas esse modo, quam erga creaturas, exercendas. Pietas quidem erga illum vt Patrem nostrum amantissimum, à quo & Esse & omnigena bona accepimus: Obseruantia, velut erga Dominum nostrum excellentissimum: Obedientia, sicut erga superiorem omnium supremum: Gratitude, tanquam erga summum benefactorem nostrum. Obedientia porro, quando diuina respicit mandata, vocatur obedientia; dum autem diuinam voluntatem, vt ei se homo omni in euentu conformet, vocatur Resi-

gnatio, atque hæc sublimior & perfectior quædam dici obedientia potest.

38. Sequitur tertia Cardinalium virtus, dicta fortitudo, quæ in appetitu versatur irascibili, qua ita se animus in rebus asperis ac terribilibus gerit, vt nec per inordinatum quem illæ incutiunt timorem, nec per inordinatam audaciam in aliquo recte rationis præscriptū excedat. Adeò vt, prout ratio dictarit, modò se in his rebus subtrahendo, modò in apertum prodeundo, semper cum virtute operetur. Virtus hæc, vti dictum est, in appetitu versatur sensitiuo, & in parte irascibili; & passionēs spei, audaciæ & timoris regit. Ordinariæ eius partes sunt alias virtutes defendere, propter quas animus aduersus difficultates insurgentes corroboratur. Virtutis huius materia sunt omnia aspera & terribilia, quæ, vt virtutum officia & actus exerceantur, superanda sunt; sed propriissima & principalis eius materia ipsa mors est, quæ omnium terribilium & vltimum & terribilissimum haberi solet.

39. Inter reliquos virtutis huius actus ipsum martyrium est, ad quod se boni Religiosi disponere debent, difficultates & vanos carnalesque timores, quò virtutum actus exerceantur, superando, & piâ quam-

dam

dam ad
Dei fac
sunt, qu
pro Chr
ones oc

40. I
(sub se vi
bi anne
tentia
nimita
Patient
Constan
tes, ob e
rudinem
ad eius e

41. Fi
ficat, vt
dinem in
culum t
gnanim
cit, pr
aut pro
dictari
uersus
more n
tia ani
os rati
dispon
quod

dam ad res arduas & terribiles ex amore Dei faciendas audaciam exercendo. Hi sunt, qui verè eos ad missiones, in quibus pro Christi fide patiendi plurimæ occasiones occurrunt, præparant.

40. Fortitudo nullas specie distinctas sub se virtutes complectitur; sed multas sibi annexas habet, quæ partes vocantur potentiales. Sunt autem hæ: Fiducia, Magnanimitas, Securitas animi, Magnificencia, Patientia, Longanimitas, Perseuerantia, Constantia. Vocantur hæ fortitudinis partes, ob eam quam cum ipsa habent similitudinem & conjunctionem, etsi aliquin ad eius excellentiam non perueniant.

41. Fiducia virtus est, quæ animum perficit, ut is magnam quamdam promptitudinem in arduis rebus, citra mortis periculum tamen, suscipiendis præferat. Magnanimitas circa res magnas animū perficit, præsertim in materia honoris, quem aut procurat, aut contemnit, prout ratio dicat. Securitas animum quietat, & aduersus molestias & curas anxias, quæ è timore nascuntur, corroborat. Magnificencia animum ad sumptus magnos, prout eos ratio conformes iudicat, præstandos disponit; fortitudinemque in eo imitatur, quod illam, quæ in magnificis impensis

Euphy-
chia
eadem
est cū
Con-
stantia

faciendis late, arduitate difficultatemque superet. Patientia animum aduersus molestiam confortat & confirmat, ne hac ipse passione oppressus, operari cesset, prout operandum ratio suaserit: Longanimitas animum perficit, ut ad futura, quæ diu differuntur, sine afflictione vlla & deiectione speranda, sese extendat. Perseuerantia facit, ut animus, non obstante temporis diuturnitate, in virtutis alicuius studio exercitatione firmus perseueret, donec aut eam assequatur, aut opus aliquod bonum ceptum ad exitum perducatur. Virtus hæc diuicisum quid est à magno illo & supernaturali perseuerantiæ dono, quod quædam diuinæ gratiæ est conseruatio, & operum bonorum ad vsque vitæ finem, continuatio. Constantia animo dat, ut in bono aduersus difficultates vel impedimenta occurrentia constanter infracteque persistat, adeo ut Perseuerantia cum temporis diuturnitate, Constantia cum ingruentibus durante illo tempore impedimentis deceret.

42. Sunt etiam quædam partes integrales fortitudinis; multæ inquam perfectiones, quas veræ fortitudinis opus vel ætus habere debet; quæ perfectiones per ea ipsa virtutum numero, superiori produ-

sta-

starum
unt, ad
stus &
cialiter,
gnificæ,
perseuer
hæc Re
dam co
quod dif
forum
res susce
stræ Te
ad res an
grediend
tationem
43. Si
Tempera
scibili sit
nes (quæ
æus dele
& actus
gere vel
priè vi
suum o
sensuum
rals rat
accidet
ædum
tionum

starum nomina exprimi & denotari que-
unt, adeò vt actus fortitudinis ita compo-
situs & perfectus sit oporteat, vt is & fidu-
cialiter, & magnanimiter, & securè, & ma-
gnificè, & patienter, & longanimiter, &
perseueranter, & constanter peragatur. In
hasce Religiosi nostri partes singulari qua-
dam contentione necesse est incumbant,
quò difficilia & ardua opera, quasi sui ip-
sorum & totius mundi dominis & superio-
res suscipiant; idque ad Beatæ Matris no-
stræ Teresæ, quæ generosissima quadam
ad res arduas & terrorem inferie natas ag-
grediendas prædita erat fortitudine, imi-
tationem.

43. Sequitur quarta Cardinalis virtus
Temperantia, quæ in appetitu concupi-
scibili sita est, & eiusdem appetitus passio-
nes (quæ circa ea, quæ corpori ex sensu ta-
ctus delectabilia sunt, in ipso cibi, potus,
& actuum venereorù vsu occupantur) re-
gere vel moderari satagit: Nota nullâ pro-
priè virtutem circa delectabilia aliorù sen-
suum obiecta assignari; quòd reliquorum
sensuum actus bonitatis vel malitiæ mo-
rals rationem non habent; nisi tantum
accidentaliter, in quantum ad aliquod ob-
iectum sensus tactus, vel ad aliquarù pas-
sionum obiecta referuntur.

44. Temperantia alias habet partes integrales, alias subiectiuas, alias verò potentiales. Integrales (illæ inquam, quæ certæ quædam perfectiones sunt, in virtutis huius actibus relucētes) sunt duæ, Honestas & Verecundia. Honestas quædam est perfectio, quæ in illa decentia vel decoro, quo operi Temperantiæ debetur cōsistit, inde oriens, quòd in opere illo quidam tuititudinis, quæ honestati contraria sit, perspicitur horror. Verecundia quidam est timor in rebus turpibus committendis. Duæ hæ perfectiones Religiosos nostros quàm maximè decent & propriæ sunt vtpotè Beatissimæ Virginis Mariæ, quæ omnis honestatis exemplar est, filios; atq; ideo quidquid impurum est, maximo opere detestari debent:

45. Partes subiectiuæ, vel potiùs species Temperantiæ, sunt quatuor, scilicet, Abstinencia, Sobrietas, Castitas (quæ & aliò nomine pudicitia dicitur) Virginitas. Abstinencia cibi; Sobrietas potus vsum, ex rationis præscripto, temperat. Bonus eorum vsus in quadam situs est mediocritate, personæ, operibus, & laboribus corporis proportionata & conueniente. Multis de causis, ac præsertim ob continuum orationis exercitium (quod cum cibi ex-

cessu

cessu, ac
nequit.
utum
vt culo
cherim
volupta
ginitas,
stias, c
propob
quilici
stineat
ritatem
volunta
tur, cōse
sce Ang
esse has
as, atqu
triæ per
solenne
crificiu
rò dubi
culiare
si quo
liation
ant. A
tia no
puritas
tia, o
46.

cessu, ac potus intemperantia consistere nequit. Religiosi nostri harum duarum virtutum studiosissimi spectatores esse debent, ut cultores diligentissimi. Castitas, pulcherrima quædam virtus est, inordinati voluptatis venereæ usus moderatrix. Virginitas denique perfecta quædam est Castitas, quæ facit, ut homo, firmo quodam proposito, ab omni actu venereo, etiam qui licitus est (qualis est coniugalis) abstineat, & perfectam integritatem & puritatem corporis, quæ per corruptiones voluntarias, non autem violentas deperditur, cõseruet. Aliud autem de virtutibus hisce Angelicis dicendum hic non est, quam esse has Religiosis quàm maximè proprias, atque ad virtutem religionis, vel latræ pertinere, in quantum se per votum solenne, tanquam præstans quoddam sacrificium Domino cõsecrant. Neque verò dubitandum, quin Religiosi, qui peculiare Beatæ Virginis sunt filij, singularem quodam modo, ratione tam eximie filiationis, puritatem corporis colere debeant. Aduerte porrò, castitatem pudicitie nomine dici, in quantum externa impuritatis signa & argumenta (verbi gratia, oscula, tactus, &c.) prohibet.

46. Potentiales Temperantię partes

Bb

sunt,

sunt, virtutes quædam ei affines, vel similes, in inordinatis appetitibus circa res aliquas delectabiles, tametsi non adeo vehementes (verbi gratia circa delectabilia tactus obiecta) versantibus refrenandis sitæ. Virtutes hæ sunt octo: videlicet continentia, mansuetudo, clementia, modestia, humilitas, studiositas, eutrapelia, parcitas, vel simplicitas, vel moderatio.

47. Continentia virtus est; quæ inordinatos voluntatis motus (quos passionum appetitus sensitiui, à quo voluntas ad ea; quæ rationi contraria sunt, mouetur, impulsus causatur) refrenat. Perfecta autem hæc virtus non est, quia non efficit ut passionum impulsus omnino tranquilentur; sed tantum ne ab illarum impetu voluntas superetur. Etsi verò continentia nomine vti soleamus ad castitatem, vel virginitatem significandam, vnde ipsos castos vocamus continentes, in hoc tamen sensu illam hoc numero non accipimus.

48. Mansuetudo virtus est; in parte irascibili sita. & à qua ira temperatur; Hæc discipulorum Christi imprimis propria est, qui, dum iniurijs afficiuntur, instar agnorum mansuetè se gerere debent.

49. Clementia virtus est, quæ medi-

ocrita-

ocritatem in puniendis, castigandiue
culpīs seruandam præscribit, Hæc recto-
rum & superiorum propria est; ad eius
autem effectum permultum ipsa confert
mansuetudo: virtus namque, quæ iram
internam temperat, consequenter etiam
iuuat & conducit, vt castigationem ex-
teriorem homo moderetur. Vnde fit, vt
harum duarum virtutum nomina indiffe-
renter & promiscuè vsurpentur vulgo. Ad
duas has virtutes acquirendas vsui & au-
xilium, erunt illa iræ curandæ remedia,
quæ in Tractatu de passionibus producta
sunt.

50. Modestia virtus est, quæ actuum
nostrorum, ac præsertim exteriorū, mo-
derationem spectat & præscribit. Virtus
hæc tres habet partes Bonam scilicet in
actibus externis ordinationem, vt nimi-
rum hi fiant, vel non fiant, & eo ordine
fiant, quo par est: deinde ornatum, vt
scilicet hi ipsi actus decenter fiant: demū
austeritatem, vt scilicet curet homo, vt
quandam sua cum amicis alijsq; homini-
bus colloquia maturitatem ipsis personis,
ac rebus consentaneam præferant. Virtus
hæc domus Dei decorum est, quod in Re-
ligiosis benè moratis compositisque ma-
ximè cernitur, ac præsertim in oculorum

moderatione (quę dicitur vulgò Modestia) vel linguę, quam vocant silentium. Atq; hæ duę modestię partes sunt, quas infinitis Sancti omnes laudibus extulerūt

51. Humilitas virtus est, quę in irascibili parte consistens, spei & audacię passiones ita regit, ac moderatur, vt quis plus sibi, quám sibi reipsa conueniat pro dignitate personę suę, asseribi nolit. Duodecim humilitatis gradus, aut potius signa enumerari solent. Primum est, semper cū corde, tum oculis in terrā deiectis humilitatem præferre. Secundum, pauca loqui, eaq; rationi consentanea, & sine vllis clamoribus. Tertium, non esse in ridendo facilem ac leuem. Quartum, tacere, donec ab alio interrogeris. Quintum, regulam, vel communem monasterij obseruantiam sequi. Sextum, omnium se vilissimum credere. Septimum, indignum se & inutilem ad quęcunq; si proprię vires inspiciantur, reputare. Octauum, proprias culpas confiteri. Nonum, patienter & promptē in rebus arduis ac difficilibus obedire. Decimū, Superioribus se subiicere. Vndecimū, propriam non libenter voluntatem facere. Duodecimum, Deum timere, eiusq; mandatorum recordari. Hi humilitatis gradus non sunt proprii gradus, intra ipsam virtu-

ris huius essentiam consistentes, sed eiusdem tantum signa vel effectus, quos in regulam suam sanctus Benedictus retulit. Virtutis huius laudes innumerabiles sunt, & accuratum eiusdem studium scholę Christi quàm maximè proprium est.

52. Studiositas virtus est, sciendi desiderium moderans, quę scilicet efficiat, ut aliud homo scire nolit, quàm quod sibi conveniat, & eo modo, quo conveniat scire. Virtus hæc Religiosis vitę contemplativę deditis utilissima est, cuius curiositas quàm maximè nocet.

53. Eutrapelia virtus est, quę debitum ac convenientem in ludis & honestis recreationibus, quę ad decentem animi relaxationem adhibentur, modum & moderationem servat. Circa hanc virtutem notandum est, multos Dei servos hæc iis in rebus uti, quę aliis ignorantibus, & parum illuminatis non videntur actus virtutum esse.

54. Parcitas, vel simplicitas, vel moderatio virtus est, qua rebus exterioribus corporis, puta vestibus, ornatu, &c. homo moderatè utitur. Vocatur autem Parcitas, in quantum superflua fugit; simplicitas, vel moderatio, in quantum his in rebus exquisita & eminentia nulla quærit.

55. Sequuntur iam virtutes Theologales, fides, spes, charitas, quæ cæteris omnibus excellentiores sunt & digniores. Fides virtus est, qua intellectus, in quo hæc est, ita firmiter, etsi ineuidenter, assentitur omnibus, quæ illi Ecclesia proponit, ac si sibi à Deo reuelata essent. Magnâ virtus hæc in bonorum Religiosorum animis facere impressionem debet, ad terrena omnia despicienda, idque per ipsam æternorum, quæ per fidem nobis reuelata sūt, æstimationem. Ipsa quippè mysteriorum factorum lectio, prophetiarum & veritatū, quas prædictas esse videmus, consonantia, Martyrum fortitudo, Doctorum concordia, miracula, multa; alia id genus puncta, si quando attentâ consideratione recoluntur, ingentem animo consolationē adferunt, eumque ad fidei confessionem faciendam maximopere corroborant. Unde etiam consultum, & vtile imprimis est, prædictorum punctorum meditationi Religiosos sedulò incumbere. Hanc boni Religiosi virtutem exercere debent, diuinæ auctoritati se magna constantia, reuerentia, humilitate, quando ordinarios fidei actus exercent, submittere procurantes.

56. Spes virtus est, qua voluntas erga Deum, in quantum ipse nostra beatitudo-

nouetur, quæ quidem beatitudo ad consequendum sit difficilis, ita tamen difficilis, ut per diuinum auxilium, & per mediâ deo ipso ad eam consequendam instituta difficultas hæc expugnari & superari valeat. Virtus hæc magni fieri, & imprimis exerceri debet, maximè ut qui in mortis articulo, & aliis periculis grauioribus, in hac vita occurrentibus, preparati inueniamur, in illis namque necessitatibus animâ optimè in spe fundatam esse oportet, si petere nolit. Exercetur autem, si fortissimos eius actus faciamus, & diuinæ misericordiæ, ac meritis Domini nostri Iesu Christi innitendô certam quandam fiduciam cōcipiamus, gratiam nobis ab ipso, ad bonâ operâ, vitæ æternæ meritoria, faciendâ datum iri.

57. Charitas virtus est, qua summum bonum, quod beatitudinis nostræ, supernaturalis obiectum est, voluntas diligit. Hæc virtutum omnium regina est, atque earum ita forma appellatur, sicut lux forma dicitur colorum, qui ut sine luce quodammodo mortui sunt, ita sine charitate reliquæ virtutes. Nobilissima autem hæc virtus eximios habet effectus, videlicet gaudium spirituale, pacem, misericordiâ, quæ etiam distincta virtus est, & eius actus

per charitatis motionem imperiumque producitur. Misericordiæ obiectum aliena miseria est, in quantum ea iuuabilis est, & leuari per effectum (id est auxilium ipsius misericordiæ) potest. Beneficentia etiam inter charitatis effectus numeratur, quæ aliud non est, quàm exterior quædã actus interni charitatis erga proximum reipsa executio. Similiter & fraterna correctio, & Eleemosyna inter eius effectus recensetur. Magnæ huius virtutis actus sunt duo. Amor videlicet erga Deum, & erga proximum propter Deum.

58. Circa excellentissimam hanc virtutem, quo ad eius praxin notent homines spirituales, non mediocrem & noxium inprimis se commissuros errorem, si ea nõ benè vterentur. Tum verò benè ea vtentur, si sæpè suum versus Dei bonitatem & amabilitatem cor sustollant, cum propter id, quod in se est, magnificando, & amando, & omnes alios reliquarum virtutum actus ad hunc ipsum finem dirigendo, ut hi per charitatis ipsius directionem sint actus formati, & maioris gratiæ ac gloriæ meritorij.



TRACTATUS

DE TRIBVS STATIBVS AVT

*Gradibus, videlicet, Incipien-
tium, Proficientium, &
Perfectorum.*

DVBIum I. An bona & sufficiens sit illa statuum diuisio, quæ dari communiter solet, in incipientium videlicet, proficientium, & perfectorum? Respondco, quòd sic, quia ipsi Sancti hanc statuum, & graduum diuisionem communiter assignarunt, iuxta triplicem charitatis, cuius adminiculo ad vitam æternam tenditur, gradum. Atque hæc diuisio pro varietate sit studiorum & exercitiorum, in quibus homo, qui diuinam charitatem habet, occupatur. Primum studium, vel exercitium conuenit incipientibus, qui nimirum iã ad Dominũ conuersi. & eum iam per charitatis in iustificatione infusæ virtutem amare incipientes, maximè dant operam, vt à peccatis sese subducant. & concupiscentiis suis violentis aduersus charitatem Dei militantibus resistent Secundum studium & exercitium proficien-

S. Tho.
qu. 24.
a. 9.

tum est, qui hoc potissimum intendunt, ut in charitate, & consequenter in aliis virtutibus, aliquem progressum semper faciant, cum à vitiis & concupiscentiis non adeo oppugnentur ut incipientes. Atque ideo, ad virtutes conquirendas, & charitatem, quam in statu incipientium habebant, adaugendam longè sunt expeditiores. Tertium studium vel exercitium in perfectos cadit, qui hoc præcipue curant, ut Deo se vniant, eoque fruantur; cum per vitiorum expugnationem & virtutum comparationem, sublimem quemdam pacis & amoris gradum sibi iam adepti sint, qui ad diuinam vnionem ac fruitionem nunquam non aspirat.

Dubium II. Num tribus hisce charitatis gradibus respondeant tres illæ viæ, vulgò dictæ Purgatiua, Illuminatiua, & Vnitiua? Respondeo quod sic. Purgatiua namque incipientium est, quorū præcipuum studium est, sese à prauorum habituum, & inordinatorum appetituum vitæ superioris facibus purgare & emundare. Illuminatiua proficientium est, quorū studium omne in veris animæ luminibus (quæ sunt nimirum virtutes cum maiori Dei cognitione coniunctæ) conquirendis consistit. Vnitiua perfectorum est, qui Domino va-

care, & arctissime illi se coniungere semper, quâ possunt, conantur.

Dubium III. Num supradictis illis tribus gradibus distincta respondeât exercitia, principali vniuscuiusque illorû studio proportionata? Respondeo. affirmando: quia incipientium gradui ea conueniunt exercitia, quæ apta sunt animam purgare, vti sunt exercitia pœnitentiæ, & orationis circa quatuor nouissima, & damna, quæ sibi peccatum attulit versantis, vt hoc se pacto in Dei timore magis solident. Proficientium gradui conueniunt exercitia ad illuminandum, idonea, vti sunt meditationes de vita & passione Christi Redemptoris, nec non vsus mediorum, quibus virtutes cum ipso met Christo, exemplari nostro nos configurantes comparantur. Gradui perfectorum exercitia conueniunt contemplandi, & diuinam maiestatem amandi, nec non vsus orationû iaculatoriarum, aut ascensionum cordis, quæ omnia animam Deo vniunt. Nota, quando proficiens vel perfectus aliquis in peccatum mortale labitur (quod fieri potest, sicut exempla sacræ scripturæ nos docent) non eum propterea exercitiorum suorum methodum, & cursum mutare debere, ad ea, quæ incipientiû sunt, rede-

undo, sed aliquot peccato suo plangendo dies eum impendere, & penitentiam, prout spirituali eius directori videbitur, agere, ac rursus ordinarium suum cursum resumere debere: cum qui sic labitur, vt plurimum postea maiori, quàm antè habebat, feruore resurgat. Imò quamuis lapsus sit, non propterea virtutum comparatarum habitus perdidit, nec propter vnū aut aliquot actus peccandi talem habitū rursus contraxit, vt propterea ad vitam purgatiuam eum denuò redire necesse sit. Quod exempla SS. Petri & Thomæ Apostolorū, & multorum aliorum confirmant, qui quamuis cursum suum peccando aliquantisper interrompant, non propterea in proficientium, vel perfectorum via ulterius pergere desinunt; vt taceam ipsis Dei electis tales lapsus vt plurimum occasionem esse, vt postea solidè se in proficientium, vel perfectorum statu confirmet. Quod in primis notandum est.

Dubium IV. Num tres illæ viæ verè tantum vna sint, vel tres? Respondeo, eas vel tres vias, vel vnā in tres partes distinctam vocari posse. Sicut si, verbi gratia, via, quæ à Tusculo Romam ducit, ita disposita foret, vt in principio eius multi occurrerent latrones, cum quibus

viatori pugnandum esset : & in secunda eius parte non tam multi essent , sed è cōtra magna auri copia , & multi illustres honores repositi essent viriliter in cæpta via pergenti , cui etiam minus impetito multa horum colligere liceret : in tertia denique Romæ proxima elegantissimi occurrerēt horti & fontes , in quibus viator requiescere , & suauissimo , iucundissimoq; Sanctissimi Domini sui Pontificis colloquio gaudere posset. Harum viæ parvum prima gradui respōdet incipientium & viæ purgatiuæ : secunda statui proficientium , & viæ illuminatiuæ : tertia statui perfectorum , & viæ vnitivæ : Denique ciuitas sancta felicissimo gloriæ statui ex æquo respondet.

Dubium V. Quomodo vna via spiritalis tam differentia habere potest exercitia , vt quoad hanc partem viæ materiali dissimilis esse videatur ? Respondeo , id optimè simul posse consistere : quod clarissimè è Sanctorum doctrina colligitur ; dū hanc trium graduum differentiam in vna eademq; charitate assignant , quæ tamen vna inspecie virtus est. Adèd vt vna eademque virtus alio , quando incipit , exerceatur modo , dum verò crescit , alio , alio deniq; , dum magna & perfecta est : quem

admodum vnus & idem homo alio in infantia vel pueritia se gerit modo; alio in iuuentute, alio etiam in ætate virili, & esto magna sit horū inter se graduū differentia, vnus tamē & idem est homo. Sunt itaque in incipiente, proficiente, perfecto vnæ eædemque in specie virtutes, charitas; patientia, humilitas, &c. etsi maxima in illis sit graduum differentia.

Dubium VI. Cur intribus statibus supra assignatis secundi illi solū proficientes dicantur; cū etiam incipientes verē realiterque in charitate progressum faciant, & cur similiter ipsi perfecti proficientium nomine non dicantur cū multo maiorem reuera hi progressum faciant, quā qui propriē proficientes dicuntur, cū in hac vita certus aliquis caritatis terminus viatoribus non sit præfixus, sed semper vltērius progredi possint, & qui plus alijs amat, vti, perfecti faciunt, maiorem etiam profectum faciat? Respondeo, ita quidem reuera se rem habere, vti dubium proposuit, scilicet ipsos etiam incipientes progressum facere, & perfectos maximum: ipsos tamen Sanctos ijs hæc nomina studijs & exercitijs, quæ vnusquisque pro gradu charitatis, in quo reperitur, facit, adaptasse, vti antea dicere me-

mini.

mini. Iuxta hanc doctrinam dicendum, sicut & incipientes & proficientes, quin ipsi etiam perfecti pogressum faciunt (licet proficere sit proprium proficientium studium) ita etiam hos omnes ab aliquo se imperfectionum pulvere purgare; etsi alioquin purgatio sit incipientium propria. Pari quoque ratione dicendum est, non perfectos tantum, sed & ipsos proficientes & incipientes studere sese aliquo modo cum Deo vnire, etsi vniū solorum sit perfectorum. Rei huius ratio est, quia omnes hi Dominum super omnia diligunt, cum eius in se charitatem habeant, vnde hæc eos inclinatur, vt sese illi vniant: & quia etiam omnes (ipsi etiam perfecti) aliquid ex huius vitæ rebus (tametsi minimum) habent, cui per affectum adhærescant, & a quo se expurgare & emundare satagunt, etsi propterea perfectæ charitatis homines esse non desinant.

Dubium VII. Num interdum proficientibus incipientibus aliqua sint perfectorum permittenda exercitia? Respōdeo permitti posse, sed ad breue tempus tantum, puta infestis Natalitijs, & in Pentecostes, quæ tota vni amoris (qui proprium perfectorum exercitium est) destinata videtur. His in occasionibus sua incipientes exer-

citia

citia aliquantisper etiam seponere. vniquē diuino amorī intendere par est, communi Ecclesiæ sensui, quæ illis temporibus diuini amoris incendio tota & penitus flagrare videtur; se accommodando. Ipsi è contra perfecti non raro ad incipientiū descendere exercitia per austeras pænitiās intimum de peccatis dolorem, & vberēs lacrymas solent, perinde ac si sua hætenus peccata nō planxissent. Porro magistri profectum, quem faciunt discipuli, diligenter notent, quod exercitia proportionata illis præscribant, ne aut nimis diu eos in via purgatiua detineant, aut vice versa nimis accelerent, quod ad illuminatiuam eos perducant. Notandum quatuor, aut sex viæ purgatiuæ colendæ vt plurimū menses ab aliquibus præscribi. Sed regula hæc incerta est, etsi in Ordine nostro similibus regulis vti consultum sit, cum purgatiuæ & illuminatiuæ exercitia simul dētur: vtile autem fuerit, aliquot iam à principio vocationis mensibus transactis ipsa illuminatiuæ exercitia liberius præscribere. Illuminatiuæ etiam certum aliquod tempus præscribere penitus impertinens est, quia res incerta est. sed hoc tantū dico, in virtutibus, & luce, & cognitione Dei progressum semper faciendum. Vniti-

uæ deni
debet
sit iaiui
ret, Reli
utum co
ficatione
eem; &
compar
potestat
ceat, n
negliga
perficere
Dubio
altiorē in
possit, qu
se, vt i do
art. 2. ad
& charit
sit, dum
ens, nih
longē se
intensi
ant ali
Quod i
notanc
bitum e
dum g
hi leht
debitis

uæ denique certum tempus præfigi non debet, cum quoddam hæc æternæ vnionis sit initium. Sed cum manifestè iam apparet, Religiosum aliquem multum sibi virtutum continua longaq; passionū mortificatione collegisse, & magnam Dei sibi lucem, & præclarum erga diuina affectum comparasse, non inutile fuerit, plenam illi potestatem facere, vt in vnitiua sese exerceat, modò interim non obliuiscatur & negligat in duabus præcedentibus viis sese perficere.

Dubium VIII. Num incipiens aliquis altiorē intensioremq; habere charitatem possit, quàm proficiens? Respondeo, posse, vt docet S. Thomas in 3. par. quæst. 89. art. 2. ad 3. Adeo vt, quamuis hæc gratia & charitas in vno eodemq; homine maior sit, dum est incipiens, quàm dum proficiens, nihilominus in nonnullis hominibus longè secus fiat: adeo vt nonnulli à longè intensiore incipiant charitate, quàm habeant alij, quando iam sunt proficientes. Quod imprimis quoad vitam monasticam notandum est: Multi enim in pueritia habitum & vestem religiosam assumunt, nō dum grauib; vllis peccatis perpetratis & hi lentè progredi solent, vt qui se magnis debitis grauatos non sentiunt: atq; idcirco

modicum & mediocre profectum faciunt. Cùm verò granes peccatores, & viri prouectioris ætatis monastice se addicunt, quòd se scelerũ plagis vulneratos sentiant, maiori nisu & contentione remedium iis quærunt. Atq; ideo in principio hi magis & aidentius Deum amare solent, quàm illi priores post multos exercitiorum monasteriorum annos, & nihilominus hi incipientium, & primi proficientium exercitia frequentant: quia hi, tametsi maiorem habeant charitatem, non ideo tamen, superioris vitæ vitiorum habitus, & passionẽ insolentes, viuasque habere desinunt, quarum occasione viæ purgatiuæ eos diligentissimè necesse est incumbere & intẽdere.

Dubium IX. Num immediatè quis à statu peccati ad tertium gradum, & viam vnitivam transire possit? Respondeo posse, vti docet Sanctus Thomas 1. 2. quæst. 113. art. 1. docens. Apostolum Paulum iam inde à iustificationis suæ initio ad perfectam quamdam iustitiam à Deo promotũ fuisse. Quod etiam in Aliis nonnullis deinde Deũ fecisse verosimile sit. Sed id miraculosum est, & à communi, ordinarioq; in via spiritali procedendi modo deviãtis. Notandum nihilominus, hosce priuilegiatos, quamuis sint perfecti, ipsa viæ purgatiuæ

& illuminatiuæ exercitia modo quodam excellentiori, quàm sit ordinarius, facere; uti exemplo esse potest Apostolus Paulus, qui castigabat corpus suum, & virtutum acquisitioni & augmento modo quodam Apostolico attendebat.

Dubium X. Num in tribus his charitatis gradibus diuersæ sint desolationes & tentationes? Respondeo, diuersas esse, pro studiorum diuersitate, adèd ut incipientes circa illarum rerum, in quibus peccant, materias grauius tententur & affligantur, & vehementes quosdā erga res sæculi impulsus sentiant, quos mali, quos habent habitus, cum passionum vehementia, tum nouæ vitæ quam iniere, difficultas causare solent. Proficientes vero à tepore, languore, curiositate zelo indiscreto, aliisque similibus rebus tentari consueuere. Perfecti denique à propria sui ipsorum æstimatione, proprio iudicio, aliisque huiusmodi punctis, idq; occasione excellentiæ virtutis, tentantur. Nihilominus videre est non raro, prouectos ab incipientium, & è contra hos ab illorū tentationibus impeti, Quod mirabili diuinæ sapientiæ dispositione contingere solet, quæ prouectos in humilitate continere vult, quorum nimirum tentationes, velut extrinsecus adherescen-

tes sunt, non verò ab intrinsecus enascentes, ad maius scilicet tentatorum bonum.

Dubium XI. Num diuersæ sint in tribus hisce gradibus consolationes & illuminationes? Respondeo esse: adeo vt, sicut verè quidam sunt gradus charitatis ab inuicem distantes, ita & fauores diuini sint vnus ab altero discrepantes: nam fauores incipientium quædã sunt velut blanditiæ & delimenta paruulorum, proficietium, altius quid, perfectorum, dona sunt altissima. Etsi verò magna inter hos tres gradus sit perfectionis distantia, aliqua tamen etiam inter eosdem est similitudo, quæ hoc loco inprimis notanda est. Multi quippe incipientes, dum vitas Sanctorum & Sanctarum legunt, & tamen sufficientem lucem non habent ad perfectionis differentiam notandum, atque, prout oportet, æstimandam, grauissimè errant, dum sibi persuadent, tali se à Domino consolationes & illuminationes modulo accipere, quo Sancti & Sanctæ solent; supradictam ab inuicem distantiam, occasione alicuius similitudinis, vel ex errore, vel ignorantia, non aduertentes. Aliqua, fateor, hic non rarò similitudo est, sed talis, qualis inter flammulam lucernæ, & Solis iubar est: hæc enim in eo inuicem similia sunt in quantū

ambo illuminant; maxima tamen inter v-
triusque lumen differentia est. Vnde inci-
pientes nonnulli, nullam adhuc maximæ
illius perfectorum lucis experientiam &
notitiam habentes, quando vel aliquem
radiolum (qui nonnisi instar flammulæ lu-
cernæ est) accipiunt, gravissimè falluntur,
ipsam solis se lucem accipere existimâtes,
quod ab admiratione, quæ cum ignoratio-
ne fauorum perfectis dari solitorum con-
iuncta est, nascitur. Quod enim radius hic
lucis cuiusdam superioris sit, cui nihil in
hac vita cõparari posse videatur, summo-
perè eo recepto obstupescunt, & eum de
illustrium illorum fauorum Sanctis dato-
rum numero esse credunt, cùm tamen vix
de minimis sit.

Dubium XII. Num aliqua sint in via
perfectionis in tres gradus supra dictos di-
uisæ profectus, vel progressus indicia, vel
signa? Respondeo esse: & multis, quæ pa-
rum utilitatis lectori allatura videntur, om-
missis, dico, in omni virtute (tam charita-
te, quàm alia qualibet) tres quodammo-
do posse gradus distingui. Primus, firmum
quoddam propositum est, quo quis secum
statuat, in omnibus, quæ sese offerunt, in
ea virtute operandi occasionibus operari.
Secundus est, ipsa his in occasionibus for-

tudo & constantia, vt quamuis difficultatem in operando sentiat, ipsam tamen effectum per virtutis æstimationem & amorem transiliat. Tertius denique, illos virtutis actus, qui primò amari & asperi erant, magna cum facilitate & voluptate exequi. Quando ergo aliquis Dei seruus aduertit, non modò habere se resolutam firmamq; ad virtutis actus exercendos voluntatem, verumetiam omnes se difficultates percurrere, & amaritudinem perferre seipsum reuera vincendo, quo ex virtutis præscripto operetur, probabili coniectura credere potest, aliquem se iam in diuina gratia progressum facere. Deniq; cum hæc ipsam virtutem sibi facilem & suauem, post primam illam difficultatem & asperitatem, quam senserat, reddi videt, multò etiam maiori cum ratione & fundamento iudicare iam potest, diuina ope magis se iam profecisse.

Dubium XIII. Num in hac coniectura, vel iudicio aliqua inueniri possit deceptio? Respondeo posse: sæpè namque euenit, vt blandè suauiterque Deus incipientes habeat, eos & consolando, & illuminando, itaque corroborando, vt viam vniuersam ipsis complanare videatur: quibus, quamdiu hæc deliciae & consolatio-

nes durant, nulla prorsus in mundo esse videtur difficultas, quæ aliquod iis afferre fastidium posse videatur, atque adeo ipsa virtutum exercitia suauia iudicat, vsq; eò, vt talia hi propemodum in seipsis experiantur ac videant, qualia prouectis obueniunt, quibus nimirum virtus post frequentes victorias reddita suavis & dulcis. Verum errant: illa namque suauitas, quam in operibus virtuosis exercendis sentiunt, non est ipsorum progressui aut victoriis, quas iam retulere, asseribenda, sed quia clementissimus Deus per has consolationes & sensibiles confortationes, passiones ipsorum consopit, atque inde fit, vt ipsis difficultas omnis dulcescat, & suavis reddatur, sed reuera talem nondum progressum fecere, vt iam in ipso sint prouectorum gradu. Quod euidenter patet. Mox enim vt blanditiæ illæ infantia spiritualis abierint, passiones denuò inualescere, & violenter insurgere incipiunt, vt iam nouitij hitirones facile aduertant, nondum se prouectos, nec in veris & solidis virtutibus fundatos esse. Quando tamen viriliter passionibus vehementius insurgentibus resistunt, maiorem communiter progressum faciunt, quam quando suauiter blandeq; à Domino habebantur, seque credebant & Deum

ipsum;

ipsum, & virtutum honestatem summo amore prosequi.

Dubium XIV. Num perfecti, quorum exercitium propria sunt amoris & contemplationis, qua diuinitatem contemplantur, omnem rerum corporalium imaginē à se repellere debeant? Respondeo, non debere eos se in totum imaginibus humanitatis Christi, cuius sæpè meminisse debent, priuare, cū & perfectissimi quique omne suum tempus rerū intellectualium considerationi non impendant, sed subinde ipsa humanitatis Christi mysteria considerāt, quòd Christus Dominus omnis perfectionis sit dux & exemplar. Non inutile quoque foret, interdum aliquantulum temporis Beatissimæ Virgini, & Sanctis colendis dedicare, ac semper magis & magis in illorum imitatione se perficere, ita scilicet, vt minimè illis sufficiat, quidquid hactenus hac in parte fecerunt. Doctrinā hanc tradit Beata Mater nostra Teresa, quæ hac in parte asseueranter admodum constanterque loquitur.

Dubium XV. Num perfectis liceat interdum se perfectos esse agnoscere, idque sine vlllo humilitatis detrimento? Respondeo, fas id esse, idque fieri cum via quadā extraordinaria, scilicet per reuelationem

De: (vtri in sancto Paulo contigit) tum via non adeo extraordinaria, quando dmirū Dominus, singulari quadā luce sua communicata, mirabilem illos sui facit mutationem agnoscere; simul etiam lucem & gratiam iis communicat, qua agnoscant se omne illud; quod habent, bonum non a se, sed a diuina gratia habere: & agnoscat id magno, & intimo quodam humilitatis, gratitudinis, amoris, sensu, ac timore quodam filiali, qua diuinam bonitatem vereantur offendere. Viatores autem spirituales nefas est curiosè speculando inquirere, quonam in statu vel gradu sint, sed sufficit illos in via sua semper intrepidè animoseque progredi, reliquum directori ac patri suo Spirituali committant, eumque sibi sinant exercitia præscribere.

Dubium XVI. Ecquæ sit compendiosissima, qua ad perfectionem perueniatur, via? Respondeo, humilitas, vti Sanctorum exempla satis declarant, adeo vt qui seruo, & ex animo sese in omnibus rebus humili-

auerit, eò citius ad altiore per-

fectionis charitatis gradum eleuandus sit.

T R A C T A T V S
DE VITA ACTIVA ET CON-
*templatiua, in quo docetur, quid
sit contemplatio.*

3. Tho.
2. 2. q.
79. 180.
&c.

Quando Sancti de his duabus vitis loquuntur, loquuntur de homine secundum intellectum. Diuiditur autem hic in actiuum, & contemplatiuum, vel in practicum & speculatiuum. Practicus est, qui actionem aliquam exteriorē & diuersas etiam interiores extra intellectum in finem habet, quo notitia practica, vel actiua ordinatur: Speculatiuus est, qui cognitionem veritatis vt finem respicit, & hanc spectat vita contemplatiua. Per nomē autem hoc vitæ illud exercitium, vel continuationem actuum significare volunt, quibus quisq; nostrum intendit: qui si ad contemplationem destinantur, vitam faciunt contemplatiuam, si autem ad actionem ordinantur faciunt actiuam.

2. Dubium 1. Quinam actus ad vitam pertineant actiuam; Respondeo, huc spectant omnes actus virtutum moralium: hi enim omnes non ad cognoscendum, vel

intelligi
ei sunt
riorum
tatum p
ximivul
dicare, e
lia huius
actuum
obedi
tudinis
exterior
uz conu
stat exor
exteriore
tur. Est
campus,
stu, & lu
vice versa
verò bon
quam en
nullos e
solas rat
meritor
3. D
futura si
quia des
& si qui
contem
inde ad

intelligendum; sed ad operandum ordinati sunt. Adeò vt non solum actuum exteriorum (vti sunt opera manualia necessitatum presentis vitæ, aliaque pia ad proximi utilitatem spectantia, qualia sunt predicare, confessiones excipere, docere, & alia huius generis;) verum etiam interiorum actuum virtutum moralium (vti sunt actus obedientiæ; humilitatis, patientiæ, fortitudinis, castitatis, &c.) studium, nec non exteriores harum virtutum actus vitæ actiue conuectant: deniq; ad eam illud spectat exercitium, quo passiones omnes. & exteriores, interioresque sensus mortificantur. Est hoc quippè amplissimus quidam campus, quem non pauci magno suo questu, & lucro spiritali ambulant, & in quo vice versa alij capiuntur & pereunt, hunc verò boni religiosi feliciter pertranseunt, quam enim hi vitæ actiue exercent partem, nullos ea temporales respectus habet, sed solas rationes spirituales, quæ magnorum meritorum ipsis sunt occasio.

3. Dubium II. Num hæc vita actiua futura sit in cælo? Respondeo. quod non: quia desinet ibi omnis exterior occupatio, & si qui actus exteriores ibi futuri sunt, ad contemplationis finem referentur, ac proinde ad vitam spectabunt contemplatiuam.

ipsæ etiam virtutes morales, quæ interior-
res actus produciunt, quò hominem in hac
vita reforment, tunc non hos, sed alios ad
vitam contemplatiuam spectantes actus
producent, verbi gratia, virtutes, quæ iam
regant passiones, tunc non ad easdẽ mor-
tificandas; sed ad mirabilem quandam in
parte inferiori, in qua passiones dominan-
tur, quietem conferuandam conducent;
& hæc ipsa quies ad vitam contemplati-
uam, quæ in cœlo habetur, referetur.

4. Dubium III. Quinam actus ad
vitam pertineant contemplatiuam? Re-
spondeo, quatuor actuum species ad eam
pertinere; scilicet primò actus virtutum
moralium, ego quædam ad eandem dispo-
sitiones, in quantum passiones serenant,
& exterioribus occupationibus finem im-
ponunt, ne ab ipsa anima interturbe-
tur. Secundo, ipsi actus intellectus, & a-
liarum partium hominis, qui propriè con-
templationes non sunt, sed præuix tan-
tùm dispositiones, vti lectio, meditatio,
consideratio &c. Tercio, actus contem-
plationis de effectibus & operibus diuinis.
Quarto, actus contemplationis de diuina
veritate. Tres actuum species sunt non nisi
dispositiones: quarta propius & principa-
lis est actus, in quo vita contemplatiua
consistit.

5. Dubium IV. Num vita contemplatiua tota in intellectu versetur? Respondetur, essentialiter quidem eam in intellectu sitam esse, quia contemplationis actus est opus intellectus, sed in affectu per ineffabilem quandam delectationem terminari, tunc quippe diuina charitas per diuinarum perfectionum notitiam mirabiliter inardescit.

6. Dubium V. Num vita contemplatiua continua sit, & semper duret? Respondetur, quod sic, sed non vno eodemque modo: quia alius est contemplandi modus in hac vita, alius in altera: in hac enim vita contemplamur ænigmaticè, in futura vero per claram Dei visionem. Cæterum cum sancti vitam contemplatiuam in cælo etiã manere & perseuerare docent, id in sensu quodam vniuersali intelligendum est, qui nimirum tam vnum, quàm alterum modum contemplandi includat; quia hæc vita contemplatiua nonnisi inchoatio vel imperfectus quidam contemplandi modus est, qui tum perficietur, cum in alium, contemplatiuum quidem, sed perfectissimum commutabitur, ut si hominem, qui prius tenuis & impotens quidam regulus erat, & deinde ad amplius & maius regnum euehitur, semper regem esse, & perseuerare dicereamus.

7. Dubium VI. Quid est contemplatio? Respondeo, contemplatio quidam est actus, vel potius intuitus intellectus, per quem is purè & quietè res intelligit, vel intuetur. Quod per illam, quæ inter meditationem & contemplationem est, distinctionem melius intelligeretur. Meditatio siquidem est discursus intellectus veritatem querens, contemplatio verò est quietus veritatis inuentæ intuitus. Adeo ut meditatio sit velut via, contemplatio eiusdem terminus. Nota, quòd meditationem esse diximus viam, etiam de omnibus orationis partibus, quæ communiter in usu sunt, id intelligendū esse: quoniam per omnes has quæritur ipse contemplationis terminus, & ad eum tenditur. Quod faciliè intelligit is, qui supradictas orationis partes exercendo, à Deo ad veram contemplationem sustollitur: neque enim ea per nostram comparatur diligentiam, neque in ea tali modo anima operatur, quali dumbrat mentaliter, sed per singularem quandam Dei animam quoties voluerit suspendentis; gratiam infundi solet.

8. Dubium VII. Quid est contemplatio diuina? Respondeo, ea, quæ per donū Spiritus sancti, quod dicitur sapientia, exercetur. Ut hæc responsio, quæ commu-

nis est
tione sc
tandum
nem nat
tum ipse
stria & op
denique
quæ circa
uinas, v
Berinde
se intell
& acue
lumen na
tur vel ins
men super
per natura
alicuius v
lumen sup
est: inte
per natura
na per se
mo mod
sophi
ræ arcan
ram, tra
gentiam
eratur, p
mentis
modo co

nis est enim, qui de divina conten-
tione scripserūt, doctrina intelligatur, no-
tandum est, quandam esse conten-
tationem naturalem, quæ circa Deum, in quā-
tum ipse naturæ est auctor, & circa my-
steria & opera supernaturalia versatur; esse
denique aliam contemplationem divinā,
quæ circa Deum, eiusque perfectiones di-
vinas, idq; per donum sapientiæ versatur.
Perinde ac si diceremus, quemdam hic ef-
se intellectus intuitum, purum, quietum
& acutum, per quem aliquando ipsa per-
lumen naturale veritas naturalis vel vide-
tur vel intelligitur: aliquando verò per lu-
men supernaturale mysterium aliquod su-
pernaturale cognoscitur, ad quem intuitū
alicuius veritatis naturalis cognitio per
lumen supernaturale acquisita reduci po-
test: interdum denique specialissimo su-
pernaturali lumine perfectio aliqua diui-
na per sapientiæ donum cognoscitur. Pri-
mo modo contemplantur aliquando Phi-
losophi, qui postquam super aliquod natu-
ræ arcanum discursum formarunt, ad cla-
ram, tranquillam & acutam eius intelli-
gentiam perueniunt, intellectus autē qui-
etatur, pascitur & hoc obiecto cum aliqua
mentis suspensione delectatur. Secundo
modo contemplantur interdum ipsi serui

Dei, idque per mirabilem quamdam mysteriorum gratiæ cognitionem; eadē quietā & acuta notitia, & animi suspensione cognoscendo, atque hoc modo contemplantur etiam ut plurimum Prophetæ circa supernaturalia, vel perlumen supernaturale circa naturalia. Tercio modo contemplantur ij, qui donum habent sapientiæ, & præter id specialissimo quodā privilegio lumen quoddam diuinum actuale recipiunt, cuius adminiculo diuinæ contemplationis actum circa perfectiones diuinas, cum quadam admiratione, & animi suspensione produciunt: Actus hic ita cum sancto Bonauentura in itinere æternitatis definiri potest: Contemplatio est quidā actus intellectus non impediti, per gratiā sanati, ad æterna spectacula intentus, & præ eorum admiratione suspensus. Dicitur autem actus intellectus non impediti: ut enim diuina quis bene contempletur, necessaria est quædam hominis à negotiis & impediētibz passionum & cogitationum humanarum interurbationibus abstractio. dicitur intellectus debere esse per gratiam sanatus, eo quod eius lux, ignorantia & tenebrarum, actum contemplationis impediētiū morbum tollit. Ad hæc, quia diuina contemplatio doni sapi-

entia

entia, quæ cum gratia gratum faciente
iuxta Diuum Thomam semper coniungi-
tur, actus est; hinc intentus dicitur spe-
ctaculis æternis, quia diuina contem-
platio, diuina & æterna obiecta, puta bonitatem,
maiestatem, pulchritudinem, infinitatem,
æternitatem, aliasque diuinæ naturæ per-
fectiones intuetur. Dicitur denique per
admirationem suspensus, quia magnalia,
quæ diuino auxilio cognoscit, maxime ope-
re demiratur & stupet. Hæc est videlicet
diuina contemplatio, tantopere a sanctis
Scriptoribus celebrata, ad quam omnimo-
dis aspirant illi, qui vitam contemplati-
uam sectantur.

S. Tho.

9. Dubium VIII. Quale est illud sa-
pientia donum? Respondeo, est id altissi-
mum & perfectissimū quoddam donum,
quod in intellectu situm tum ad diuina
contemplandum, tum ad humana per re-
gulas diuinas dirigendas conducit: adeo ut
id primò ad puram, sublimem, & tranquil-
lam quamdam de diuinis perfectionibus
habendam notitiam; deinde ad rerum hu-
manarum directionem, quantum ad diui-
narum notitiam spectat, seruiat. Horum
autem duorū actuum primus vocatur cō-
templatio diuina, adeo ut diuina contem-
platio quidam sit doni sapientia actus

2. 2. q.

45. art.

2. & 3.

FF ——— Quod

Quod etiam assent S. Bonaventura 3. itinere eternitatis dist. 2. Estque hæc doctrina conformis iis. quæ docet Divus Thomas 1. p. qu. 43. art. 5. ad 2.

10. Dubium IX. Quam excellens & eximia sit illa sapientiæ notitia, quæ dicitur contemplatio diuina? Respondeo, eam esse quondam mirabilissimam, tranquillissimam, candidissimam & subtilissimam rem diuinarum notitiam, de quibus scilicet iudicatis, qui eas modo quodam affectu considerat, diuinam in voluntate charitatem præsupponendo, quæ per illam perfectionum diuinarum notitiam maxime inflammatur & crescit. Donum quidem Spiritus sancti, quod dicitur intellectus, confert, ut homo perfectiones diuinas apprehendat & percipiat, sed donum sapientiæ, ut de iisdem per actum contemplationis formet iudicium.

S. Tho.
2. 2. q.
130. ar.
7.

11. Dubium X. Nam hæc notitia adeo sublimis, quæ propriè vocatur diuina contemplatio, delectabilis sit? Respondeo ex communi Sanctorum, qui eam experti sunt, doctrina eam esse supra omnes consolationes humanas maxime delectabilem & delectosam, & vniuersam mundi eloquentiam ad eam explicandam, vel ad dignè de ea loquendum, parem non esse.

12. Dubium XI. *Ecquos diuina contemplatio effectus in anima facere soleat? Respondeo, hanc ab ea adeo mirabiliter immutari, vt nulla lingua humana id valeat exprimere, quod videre est ex experientia, videmus enim aliquot Dei seruos, quibus singulare hoc donum obigit, vno quadrante horæ, quem contemplationi impendunt, maiorem in anima impressionem experiri, quàm si multis annis ordinariè orationi sese dederent. Anima namq; quæ vel semel in deliciarum diuinarum thesaurum introducitur, adeo diuinæ pulchritudinis amore inebriatur & rapitur, vt repente quidquid in terra amabile est, contemnat, & magna quadâ resolutione carnis mortificationi, & sumptus humiliatio, ni se dedat omnibusque se occasionibus, è quibus maior Dei gloria secutura speratur, vitam, mortem, omniaq; bona nihil morata, vt de sola diuina maiestate sollicita, vtrò & gratanter obiciat.*

13. Dubium XII. *Quid sibi vult, quòd omnes, qui in statu sunt gratiæ, donum quidem habeant sapientiæ; adeo tamen rari sint, qui donum habent contemplationis? Respondeo, multas sterilitatis huius posse esse causas: puta primò ipsam paruum vitæ puritatem, quando nimirum*

homo multa venialia peccata committit, multas deinde occupationes & negotia, adhuc communicationis diuinæ paruipeffionem, aliasque huiusmodi. Nota, omnibus quidem iustis ipsum sapientiæ donum (vti & cætera Spiritus S. dona) conducere (quantum quidem ad ipsorum salutem necessarium est) cum ad bene de rebus diuinis iudicandum, tum ad res humanas iuxta regulas diuinas ordinandas, secundum sententiam Dni Thomæ 2. 2. quæ 45. art. 5. sed quam paucissimos esse, qui cum tanta cordis custodia viuunt, vt ad propriam diuinam contemplationem perueniant, & suauissima illa Dei communicatione potiantur, quæ quædam velut est felicitatis cælestis, & future inchoatio. Tamen si alioquin plures sint, qui ad alios inferiores contemplationis gradus perueniant.

14. Dubium XIII. Quæ sit magis ordinaria, & recta ad contemplationem via? Respondeo, ipsum exercitium orationis, quia iuxta doctrinam Sanctorum, rarissimum quid est, & propè miraculosum contemplationis habere donum, non præmissa ante orationem. Vnde qui pretiosissimum contemplationis munus habere voluerit, videat vt, sicut oportet, orationi se dedat, vitam scilicet viuendo mortificatam & hu-

mi.

milem
teriori
diuinam
eterna ha
perè exst
mortifica
laboni pa
cumq; co
minimu
vt inde
haurian
quæ sica
tionem,
cum hom
militant
15. Du
di contem
videre est
Teresa de
spirantib
onis, rec
quietis,
ritualis,
aliud, qu
di & gra
sunt gra
ralis, sed
onis diu
uersa co

milem, usque abstinendo rebus, quæ interiore quietem & communicationem diuinam impediunt. Deberet profectò doctrina hæc homines Spirituales maxime perè extimulare, vt magna quadam cum mortificatione vitam institueret, nullique labori parcere proponant, quò ad qualemcumq; contemplationis gradum, etiam si minimum, tandem peruenirent: non tam, vt inde insignem quamdam consolationem hauriant, quam propter vitæ perfectionem, quæ sic acquiritur, & delicias, ac delectationem, quam diuina maiestas ex ærta cum hominibus communicatione & familiaritate percipit.

15. Dubium XIV. An sint diuersi modi contemplationis? Respondeo esse; vt videre est in libris & scriptis Beatæ Mariæ Teresæ de Iesu, diuinam sapientiam vbique spirantibus: nam illæ distinctiones orationis, recollectionis interioris, orationis quietis, orationis vnionis, matrimonij spiritualis, euolutionis spiritus, &c. nihil sunt aliud, quam distincti contemplationis modi & gradus: qui quidem omnes semper sunt gradus contemplationis supernaturalis, sed non omnes semper contemplationis diuinæ: quia sub illis nominibus diuersa contineri potest eleuatio & excellen-

tia luminis interioris, nec non diuersa ob-
recta, & diuersi perfectionis gradus: verum
certus præscribi numerus, certusque gra-
dus perfectionis non potest, quia Deus,
prout vult, illas quoad numerum & perfe-
ctionem variare & mutare potest.

16 Dubium XV. Num diuina contem-
platio diu durare possit? Respondeo ex cō-
muni Sanctorum doctrina, eam in hac vita
paruo tempore durare, etsi demus, vitam
contemplatiuam ex se esse durabilissimā

S. Aug
I 10.
Conf.
40 S
Grego
5 mo
rali.

Doctrinam hanc docet Augustinus, qui in
Confessionibus suis deplorat, quod bre-
uissimum sit spatium, quo homo cum Deo
vniatur, & illam dulcedinem degustet,
quodq; statim ad res creatas relabatur.
Quod tum ob corporis, tum ob negotiorū
ad vitam mortalem spectantium pondus
fieri certum est. Nota, ita quidem ordi-
nariē fieri: huic tamen doctrinæ non ad-
uersatur id, quod de aliquibus Sanctis le-
gitur; horum enim nonnullos longo tem-
pore à mente abstractos & in contempla-
tione suspensos fuisse constat. De dura-
tione autem ordinaria non est certum,
quid à nobis hic statuendū, an ea ad qua-
drantem horæ, vel mediam horam, vel
tres quadrantes, plus aut minus extenda-
tur. Hoc scire sufficiat, tempus breue esse

&

& ipsam
horæ q
rabiles

17. I

sit ment

spondeo

muni Sa

est, ed q

mentum

dens ta

vita plu

quispiam

si quis d

dantia, v

ret, ipsa

ultrio-pri

18. D

riorum,

contemp

spondeo

postquam

quamdi

is iam i

intellect

rigendo

vitz per

riculosis

mas 2.2

eam eli

& ipsam breuissimi temporis (veibi gratia, horæ quadrantis) contemperationem mirabiles effectus producere.

17. Dubium XV I. Vt vita maioris sit meriti, actiua an contemplatiua? Respondendo, contemplatiua natura sua ex cōmuni Sanctorum doctrina, maioris meriti est, eò quòd directius in amore Dei (in quo meritum consistit) occupatur: per accidens tamen fieri potest, vt in actiua quis vita plus sit promeriturus, quàm alius quispiam in contemplatiua: veibi gratia, si quis Dei famulus ex diuini amoris abundantia, vt proximis beneficeret, & iuuaret, ipsa contemperationis dulcedine se seculo priuare vellet.

S. Tho.
2 2 q.
182. ar.
2.

18. Dubium XV II. Num vita solitariorum, qui contemplationi vacant, sit contemplatiua monastica perfectior? Respondendo esse, si debitè sumatur, nempe postquam quis in exercitiis monasticis aliquamdiu egisset. Ita enim præsupponitur iam in aliorum consortio, qui ei & ad intellectum illuminandū, & affectus corrigendos opem præstiterint, ad magnam vitæ perfectionem venisse. Alioquin ea periculosissima est, vt docet Sanctus Thomas 2.2. quæst. 188. art. 8. atque ideo, qui eam eligit per saltum, nulla dum antè per-

testione acquisita, grauissimè errat, nisi gratiæ alicuius extraordinario Deus priuilegio suppleat, vti in aliquibus illustribus non inis Sanctis eum fecisse legimus, puta in Sancto Antonio, & Sancto Benedicto.

TRACTATUS DE FRUCTIBVS ET DONIS

Spiritus Sancti; deque beatitudinibus.

QVI spiritualibus rebus vacant, ac præsertim ij, qui magistri sunt, & de aliis iudicare debent, donis & fructibus Spiritus sancti, ac beatitudinibus quàm maximè studere deberent: cùm rerum spiritualium, ac diuinarum plurimæ, quas in anima Altissimus operatur, ad dicta dona, fructus & beatitudines pertinent. Deinde paucissima de id genus rebus in multis spiritualibus libris, scripta esse cernimus. Hinc in Dei honorem, & proximi utilitatem cessurum arbitror, breuiter distincteque præcipua materiæ huius puncta scripto prosequi.

2. Suppono cum D Thoma 1. 2. qu. 68.

Dona Spiritus sancti, habitus quosdam excellentes esse, quos iustis Dominus communicat, quorum ope animæ, in qua sunt potentia ad excellentes & herōicos quosdam actus, Spiritus sancto impellente, faciendos inducuntur. Adeo ut in illis actibus producendis anima à solo Spiritu S. impellatur, & dona hæc illi ideo communicentur, ut à diuino illo Spiritu facile se moueri conduci que sinat. Nam etsi virtutes Theologicæ longè perfectiores sint donis, & magnam animæ ad se in Domino, qui harum finis & obiectum est, occupandam perfectionem conferant, hæc tamen virtutes tam perfectè ab anima non participantur, quin his etiam donis, velut auxiliis, quò facile à Spiritu diuino moueatur, necessariis opus habeat. Atque inde est, quòd per hæc dona anima agilis fiat, & ad Dominum, velut impulsæ emoueatur. cum per virtutes Theologicas seipsa magis actiue moueat.

3. Diximus, dona Spiritus sancti ad virtutum Theologicarum excellentiam non pertingere: cui insuper addendum est, ea cæteris virtutibus etiam moralibus infusis excellentiora esse: hæc namque dona animam in ordine ad Deum immediate

perficiunt, quod ceteræ virtutes non faciunt.

4. Dona in Scripturis, ac libris Sanctorum Patrum recensita sunt hæc septem: sapientia, intellectus, fortitudo, scientia, pietas, consilium, timor. è quibus donis dona intellectus, sapientiæ, scientiæ, & consilij in ipso intellectu consistunt, donum pietatis in voluntate, donum timoris in parte concupiscibili, donum fortitudinis in irascibili. Adeo ut omnes hominis partes, in quibus virtutum habitus versantur, aliquod etiam donum Spiritus sancti committetur.

5. Donum intellectus confert ad res divinas, quas docet fides vel apprehendendas, vel concipiendas: adeo ut eius adminiculo hæc modo quodam penetrationis vel subtilitatis divinæ intelligantur. Donum sapientiæ servit ad bene de rebus divinis & creatis per rationes divinas iudicandum. Donum scientiæ confert ad bene de rebus creatis iudicandum. Per donum consilij concludimus, & è iudicio, quod per dona sapientiæ & scientiæ antè formatur, inferimus & colligimus, quid in particulari nobis faciendum sit. Qui quatuor donorum actus per antè dictum Spiritus sancti impulsus fiunt. Per donum pietatis, de-

bitum Deo, velut Patri, & Sanctis honorē reddimus, atq; hoc intuitu diuinum cultum intuetur. *Dono timoris appetitum concupiscibilem, in quo ipse versatur, à rebus delectabilibus animæ bonum impediētibz, auocamus. Timor in seruilem filialem & initialem diuiditur. Seruilis est, quo quis pœnas & supplicia, quæ Deus peccatoribus constituit, metuit, atque hæc de causa tam à peccato recedit, quam bonum agit, & is tum bonus & salutaris est, quando ab amore proprio benè ordinato prouenit, vt scilicet quis damnum pœnæ pati nolit, sed benè esse, illam pœnæ carētiā non vt finem vltimum respiciendo, sed eam vt bonum statum, ad Deum velut vltimum finem referibilem, habendo. Timor initialis est quidam timor filialis imperfectus, quo homo ita Deum timet offendere, vt simul timeat pœnam, timorēq; seruili ex parte ad benè agendum impellatur. Timor filialis est, quo quis Deum veretur offendere, & ab eo per peccatum separari. Cæterum tres hi timores à timore mundano diuersi sunt; ita enim per hūc quis malum vel aliquod vitæ huius incommodum metuit, vt, quò ipsum euitet, Deū mortaliter offendat. Inter omnes illos enumeratos timores mundanus Spiritus*

sancti non est donum, vti nec seruilis inter septem hæc dona recensetur, eò quòd cū voluntate peccandi is queat consistere, vti Augustinus à sancto Thoma 2. 2. quæst. 19. ar. 9. citatus asseuerat. Is tamen in sua substantia bonus est, etsi ipsa alioquin seruitas mala sit, vti Diuus Thomas docet: sicut fides informis bona est, quantum ad substantiam, etsi informitas in se mala sit. Timor initialis eiusdem est (si substantiam & essentiam eius spectemus) cum filiali speciei, etsi aliquid, seruilis admistum habeat, à quo quoad essentiam distinguitur. Inter Spiritus sancti autem dona non enumeratur, nisi solus timor filialis, qui alio nomine dicitur Timor castus perfectæ charitati proportionatus: hæc enim timorem seruilem à se reiicit, vt qui cum charitate nequit consistere, in quantum seruilis est: quia non aliter vocatur seruilis, quam dū poenam velut præcipuum malum timer: quod charitati & timori filiali repugnat, ipsa tamen timoris seruilis substantia cum charitate consistere potest, exclusa seruitate; vnde etiam timor poenæ sine seruitate, cum charitate consistere potest. Quinimò timor hic poenæ minuitur, prout ipsa charitas crescit; quæ dum perfecta est, poenam non formidat. Dono forti-

tudinis, quæ in parte irascibili versatur, donatis difficultates & pericula, Dei seruitum. eiusque unionem impediencia perripimus victores. In omnibus septem donorum, quos diximus, actibus aliqua includitur excellentia, dum nimirum illi ex Spiritu sancti motione peraguntur.

6. Ad præclara hæc dona referuntur multi mirabiles actus, quos ipsi Dei famuli per singulares quosdam Spiritus diuini motus, extraordinario quodam modo faciunt, quorum plurima in sacris litteris, ac præcis vitis Sanctorum legere est exempla. Verbi gratia, ad donum intellectus (quod ad res fidei penetrandas confert) subtilis & delicata quædam multorum Sanctorum ac Sanctarum, qui sibi diuina mysteria mirabili quadam ratione intelligere videbantur, refertur intelligentia. Dono sapientiæ adscribitur diuina contemplatio, qua sancti, sanctæq; iudicium velut connaturale de rebus diuinis efformabant, quàm arctissimè se cum illis purissimo quodam amore vnientes. Dono scientiæ discretio vel distinctio, & æstimatio veritatum attribuitur Catholicarum, quas Ecclesia nobis proponit, quas ipsi Sancti & mirabiliter discernere, & contrarios errores refutare potuerunt. Dono consilij mirabiles & stu-

3. Re. 3.

Dan. 13.

pendæ quædam electiones status attribuantur, quæ quamdam rationem conuenientię in vitæ huius perplexitatibus & tenebris inueniunt: nec non multæ decisiones & resolutiones, in casibus particularibus pares illi Salomonicæ, qua is puerum, quem duæ meretrices sibi litigando quæq; deposcebant, diuidi iubens mediū, per singularem Spiritus sancti instinctum collegit, eæquæ vera eius foret mater. Simile huic fuit illud Danielis iudiciū, quo Susannam per hoc donum consilij ab iniqua duorum illorum impurorum senum malignatione liberauit, eosq; ipsemet cōuincens coram vniuersa multitudine confutauit. Dono pietatis multa insolita Sanctorum gesta Dei honorem spectantia attribuantur, dum & apertè in arenam descenderent, nec ferre valerent, vt qui vero Deo & Patri nostro debetur honos, idolis adscriberetur, dum etiam indignarentur viso debitum sacris imaginibus, aliisq; rebus sanctis honorem denegari, imò verò dum publicè tum tyrannos, tum hæreticos coarguerent. Ad donum timoris referre licet stupenda aliquot Sanctorum ac Sanctarum facinora, qui vrgentissimas inter castitatis suæ amittendę occasionēs ita timoris huius freno concupiscibilem suā

par-

partem refrenabant, itaque à Spiritu sancto ad puritatem suam conseruandam incitabantur, & exstimulabantur, vt per media pericula immunes & indennes us metuentibus pertransirent, in quibus alij, nō ita à Spiritu sancto excitati, minimè potuissent. Qua de re multas Sanctorum legere historias est. Dono fortitudinis audacia & generositas aff. libenda Martyrum qui cōstantia & robore quodam leonino armati in mortem intrepidè ruebant. Quin etiam in veteri lege multa fortitudinis huius exempla videre fuit, vt illud Samsonis, quando columnis collisis, seipsum simul & omnes, quotquot in domo illa erant, vni ruinæ involuit: nec non illud Eleazarī Ma- ludæi, qui se sub elephantum coniciens cha. 6. cum interfecit; seque ab eiusdem prol- abentis mole opprimi passus est.

7. Hac ex obseruatione spirituales homines discant non turbari, si quando alios Dei seruos talia vident agere, quæ nimis quàm extraordinaria, vel etiam inordinata videntur; vnde velim iudicium firmet, sibi persuadentes hæc Spiritus diuini consilia esse posse; vt fuit quando Dauid se. 1. Reg: coram Rege Gertheo fatuum & amentem 21. finxit, & coram arca Domini, regis vestib- bus exutis, saltauit; & dum S. Alexius

clām

clam se Roma subduxit, noua quadā arte mundum exhibilans: & dum Alexander Carbonarius carbonariam ea de causa exercuit, quò à mundo exploderetur, & scientiam, qua dotatus erat absconderet, aliiq̃ue similes euentus.

8. Ipsa donorum Spiritus sancti intelligentia permultum etiam ad interiores & Spirituales magis eleuatas contemplationis, & Theologiæ mysticæ res confert. Theologus enim, qui nouit, vnumquemque, qui in gratia Dei est, multos habitus infusos, à diuina gratia inseparabiles, in intellectu habere, qui vel ad res diuinas penetrandas, (vti donum intellectus) vel ad diuinè contemplandum faciunt, vti Donum Sapientiæ, cuius Doni elicitus & proprius actus diuina Contemplatio est; aliquod Theologicæ scientiæ fundamentum habebit, ad de cognitionibus sublimibus interioribus, ac de diuinis consolationibus (quas animabus puris per nobilissimum donum Sapientiæ, ita intellectus illuminans, vt ad voluntatem, quæ Dei saporem degustat, inflammandam faciat communicat) iudicandum.

9. Quoad fructus Spiritus sancti & Beatitudines (vt aliquot distinctiones Theologorum parum necessarias relinquamus)

quan-

quantum quidem ad nostrum propositum facit, notare suffecerit, fructus & Beatitudines virtutum & donorum Spiritus sancti non habitus, sed actus esse: adeo quidem, ut virtutum actus dicantur fructus, quia sunt quidam ultimi & delectabiles hominibus effectus; sicut fructus arboris, qui in arbore & ultimi & sapidissimi sunt. Vocatur autem hi fructus Spiritus sancti, in quantum à gratia Spiritus, velut à semine quodam diuino, progignuntur. Sed Beatitudines in hoc illis maiores sunt, quod hæc quidam actus perfectiores & excellentiores sunt, adeo ut perfectionem fructuum in se includant, & ulterius etiam progrediantur. Atque ob hanc excellentiam Beatitudines ipsis Spiritus sancti Donis attribuantur, quia, uti supra diximus, confectunt, ut heroicis & excellentes quosdam actus homo faciat; fructus autem virtutibus ascribuntur, etsi non adeo excellentes virtutes sint. quamquam subinde & Beatitudines ipsæ realiter virtutum sint actus; & fructus, nonnunquam actus donorum. Ideoque præcipue ad actuum perfectionem attendendum est, in qua notabilior differentia sita est.

10. Circa Spiritus sancti fructus aliud non est dicendum, quam esse eos delicio

fos quosdam actus, ut videre est in illis, quos numeravit Apostolus, Charitate, Gaudio, Pace, Patientia, Benignitate, Bonitate, Longanimitate, Mansuetudine, Fide, Modestia, Continentia, Castitate. Quibus aliud non intendit Apostolus, quam ostendere hos in iustis Spiritum sanctum fructus, cum magna ipsorum delectatione, id est, amore, gaudio interiore, pace interna, patientia in laboribus, benignitate vel suauitate in conuersatione; bonitate, vel malignitatis carentia, aliisque actibus sequentibus producere: qui in hominibus Spiritualibus passionibus habentibus simul & fauores diuinos considerandi sunt. Si enim bona coniectura quis iudicet fructus Spiritus sancti in illis animabus esse; probabili quoque argumento credere poterit illos à Spiritu sancto regi. Non fuit autem Apostoli intentio, omnes Spiritus sancti fructus enumerare, sed precipuos tantum, ut benè aduertit D Thomas 1. 2. q. 70. ar. 4. Quod etiam de Beatitudinum numero dicendum est.

II. Circa Beatitudines ipsa actuum notanda est excellentia, qui quidem ad eam diuini & excellentes sunt, ut quædam quodammodo ultimæ & æternæ beatitudinis inchoatio vel principium dici que-

ant:

d
ant: an
tiam bo
tæ perso
in celo
fecto ver
præsupp
ser. Do
ptore l
vita ai
contra
Lucæ
eiismo
est, & si
ad quam
conduci
dines.

12. I
cat, stat
tate, id
stationi
summi
ducant
celor
biles
ducun
storias
iram y
hæred
est. vic

ant: anima quippè, quæ per diuinam gratiam hosce actus producit, ad eam iam vitæ perfectionem pertigit, quæ à Beatorum in cælo vita non longè distat. Quod profectò verissimum est, siue illa D. Augustini præsupponenda opinio sit, qua lib. 1. de ser. Domini in monte, præmia à Redemptore Iesu in illo sermone assignata, in hac vita ait prælibari & prægustari: siue etiam contraria sancti Ambrosij, lib. 5. in cap. 6. Lucæ; quæ vitæ perfectio; ad animâ quæ eiusmodi est, peruenit, planè admirabilis est, & statui gloriæ quodammodo affinis ad quam consequendam hi actus mirificè, conducunt, ideoque dicuntur Beatitudines.

12. Illorum, quos Christus Beatos vocat, status talis est, vt cum spiritus paupertate, id est, humilitate (quæ turgidæ inflationi superbiæ contraria sit) quosdam summi sui ipsorum contemptus actus producant; atque in hoc contemptu ipsum cælorum regnum degustant. Mites mirabiles quosdam mansuetudinis actus producant, per quam & multas de mundo victorias referūt & inimicorum capitalium iram vincunt, altissimum quemdam de hereditate & pacifica terræ viuendum (id est, vitæ æternæ) mansionem, in qua scilicet

ipforum affectus non aliter quiescit, quam corpus in terra, sensum habentes. Qui maestitia & luctu sancto, quem Christus in Euangelio describit, lugent, altissimam quamdam perfectionem habent, & ad æternam lætitiā quam proximè accedunt, cum ob summi & æterni boni (ad quod ex corde suspirant) carentiam summo opere dolentes, tum eiusdem spe se consolantes & recreantes. Qui esuriunt & sitiunt iustitiam, ij scilicet, qui perfectum quoddam habent diuinæ se voluntati conformandi desiderium (qualis esse essurientium erga cibum, & sitientium erga potum affectus & ardor solet) magnam quamdam conscientie satisfactionem sentiunt, haud dissimilem illi, qualis habetur in cæna illa magna, in qua Deo Beati fruuntur, in qua sine ullo prorsus fastidio satiabuntur. Misericordia perfecta misericordium felicissima ac beatissima fors est, quia sicut miseros à sua liberant miseria, ita ipsi quoque à sua liberandi & beatificandi sunt, atque adeò beatitudinis huius firmissimā quamdam in hac vita concipiunt spem, quæ in immerito supremæ beatitudinis dici potest inchoatio. Qui puro & mundo sunt corde, hac puritatis perfectione ad eam sublimem Dei notitiam per donum

Intell
cum De
do me
2. q. 6.
oculo p
intelle
dam mo
etiam c
qua spl
ineffab
ni com
riora su
ut pars i
se sub
fectioni
risque s
serenita
sto Dom
euralis
dam ex
ui, con
pter iu
ne pa
niunt
in ma
pter to
inter p
tur, c
d in c,

Intellectus in hac vita perueniunt, vt ea cum Dei visione comparari quodammodo mereatur, secundum sensum D. Thō. 2. q. 69. art. 2. ad 3. docentis, interiori oculo per Donum Spiritus Sancti, quod intellectus dicitur, purgato, Deum quodam modo videri posse. Quod colligere etiam est ex diuina contemplatione, in qua splendidissimam quandam lucem & ineffabilem sui notitiam, Dominus homini communicat. Pacifici, id est, qui interiora sua ita composita & pacata habent, vt pars inferior superiori, hæc autem Deo sese submittat, idque raræ cuiusdam perfectionis gradu (vti de multis sanctis virisque spiritualibus legimus;) ad talem serenitatem mentis perueniunt, vt Christo Domino similes fiant; vt sicut ille naturalis Dei est filius, ita ipsi singulari quadam excellentia huic se, velut filij adoptiui, configurent. Qui persecutiones propter iustitiam magno animo & fortitudine patiuntur, ad eam perfectionis perueniunt gradum, vt regnum cælorum iam in manibus habere videantur, idque propter testimonium bonæ & puræ, medias inter persecutiones, quas immerito patiuntur, conscientiar. Hæ sunt itaque Beatitudines, quas Redemptor Iesus predicauit.

Circa quas, vti & circa fructus Spiritus S. notandum est, quamuis donorum Spiritus sancti & virtutum actus esse dicantur; non id ita tamen intelligendū esse, quod omnes fructus & Beatitudines propriè sint actus; cū inter eos quædam sint excellentiæ, quæ propriè non sunt actus, sed aliqua beatitudinis species, quæ ipsos actus sequatur; verbi gratia, Pax inter fructus; & cordis Puritas, inter Beatitudines.

13. Ceterum Beatitudinum notitia & observatio, sicut & Fructuum, ad Spiritu-
 alium hominum consolationem mirè facit; nam cū hi sciant, quā inæstimabile Deus bonum amicis suis etiam in hac vita communicet, generose laborare con-
 niti, & magnum in perfectione Christiana facere progressum proponūt. Conducet etiam (vti suprà cū de Donis Spiritus sancti agerem, dicere memini) ipsis vitæ Spirituales Magistris & Indicibus; qui in multis casibus, in quibus consuluntur, actus delectabiles & excellentes, qui Theologi-
 cè dicuntur Fructus & Beatitudines, perspicient, nimirum circa examen hominū spiritualium, qui fauores participant diuinos. Quod cum ad bonum ipsorum, tum ad consolationem proximi con-
 ducet.

TRACTATUS

DE GRATIIS GRATIS DATIS.

1. **Q**uamuis gratiæ quas Theologi vocant, gratis datas quæ quædam sunt Dei dona, ad instruendum & iuuandum proximum, quò ad vitam æternam perueniat, instituta, interdum peccatoribus communicari solent; ut plurimum tamen iustis, qui eximie sunt sanctitatis, communicari eas constat, uti nos docent exempla sanctorum, qui & Prophetiæ spiritum, & gratiam miracula patrandi, & discretionem spirituum, aliasq; id genus gratias habuerunt. Quin etiam nostra hac ætate huiusmodi in aliquibus hominibus sanctitate illustribus charismata videre est. Vnde non inutile futurum, aliquam harum gratiarum breuiter notitiam dare.

2. Apostolus Corinthiis scribens, gratiarum gratis datarum catalogum hoc modo contexuit. Alij quidem per spiritum datur sermo sapientiæ, alij autem sermo scientiæ secundum eundem spiritum; alteri fides, alij grætia sanitarum; alij operatio virtutum, alij prophetia, alij discretio spi-

1. Cor
12.

ri-

rituum, alij genera linguarum, alij, interpretatio sermonum.

1. 2. 9. 3. Significatio vel sensus illarum gratiarum gratis datarum, secundum D. Thomam hic est: sermo, id est, cognitio sapientie, in rara quadam rerum diuinarum, id est, conclusionum, quæ ex principiis & veritatibus Catholicis, quas fides docet, deducuntur, notitia consistit. Gratia scientie in rara quadam affectuum & rerum naturalium & humanarum cognitione consistit, ut earum adminiculo quis proximum ad res diuinas perducatur. Gratia fidei non consistit in eo, ut quis veritates Catholicas (quod omnibus omnino fidelibus commune est) credat, sed in rara quadam & eminenti fidei firmitate, qua idoneus quis & promptus reddatur ad alias veritates diuinas persuadendas. Tres hæc gratiæ ad rerum diuinarum cognitionem spectant in ordine ad proximum. Quoniam verò ad supernaturalia & diuina, quæ omnem rationem transcendunt, persuadenda, rationes & argumenta non sufficiunt, sed insuper opera requiruntur, quæ virtutis diuinæ propria sit; hac de causa alias Dominus gratias communicat, in quibus homines effectus, qui virtutis diuinæ sint proprii, videant, quibus conuicti cre-

dant,

dant,
est, ver

4. Q

et per

nem)

miracul

Gratia

bidiqu

isque l

tum/

tur, in

potent

patratio

ut sol qu

vel flum

tia à gr

quamui

tratio, n

tentia n

uilitate

stinara

gnitio

Deus

stand

Spirit

culta

lari D

da ape

gratia

dant, & doctrinam, quæ ipsis prædicata
est, veram esse & diuinam.

4. Quæ hunc in finem (doctrinæ scilicet per opera & signa diuina confirmationem) conferunt, sunt gratia sanitarum, miracula, prophetia, & discretio Spirituū. Gratia sanitarum in eo sita est, vt egrī morbidique sine vlla medicina externa medicisque humanis sanentur. Quæ verò virtutum (id est miraculorum) operatio dicitur, in ipsa miraculorum, ad solam diuinę potentię manifestationem destinatorum patratiōe consistit; qualia sunt, imperare, vt sol quiescat, obscuretur, aquas maris vel fluminis diuidere, &c. in quo hæc gratia à gratia sanitarum distinguitur; nam quamuis hæc etiam miraculorum sit patratiō, non est tamen ad solam diuinę potentię manifestationem, verum etiam ad vtilitatem & consolationem proximi destinata. Gratia prophetię in quadam cognitione supernaturali, ad ea, quæ solus Deus scire potest (puta futura) manifestanda destinata consistit. Discretio verò Spirituum in quadam cognitione, ad occulta cordis proximorum, quæ sine singulari Dei luce perspicī nequeunt, detegenda aperiendaque destinata. Quatuor hæc gratiæ homines mouent, & adaptant, vt

in doctrinā Catholica confirmantur: verum ut hominibus ea exterius modo quodam humano, id est, loquendo persuadeatur, aliæ quædam gratiæ requiruntur, gratia scilicet linguarum & interpretatio sermonum.

3. Gratia linguarum in usu ac locutione earum consistit linguarū, quibus proximus utitur, quæ diversarum sunt specierum; Domino earum cognitionem vel pronuntiationem concedente. Interpretatio sermonum, id est, eius, quod vel propria vel alienis linguis profertur, in convenienti quadam verborum ac sententiarum, quæ dicuntur, expositione, sita est. In duabus his ultimis gratiis supponendū est, particularem quamdam Dei fortitudinem cum in loquendo, tum in interpretando concurrere, quod proximo vera fides & cultus Dei altissimi persuadatur, & ad eum ipse inducatur. Sic tanta aliquos editionatores, quin & alios quosdam Dei servos de plano & priuatim loquentes, sacram Scripturam videmus potentia & energia exponere, ut nemo iis resistere posse videatur.



TRACTATUS
DE RAPTIBVS VISIONIBVS
& Reuelationibus.

Suppono tria hæc inter se differre,
1. vel in totum, vel in aliqua saltem
parte; cum, vt de Raptibus com-
muni modo, vt loquitur vulgus, loqua-
mur, multos videre sit raptos, & à sensi-
bus alienatos, quos tamen nescias an vi-
siones habeant vel reuelationes. Constat
præterea multos habere visiones, non ta-
men reuelationes, quia nihil ipsis per illas
visiones aut declaratur aut reuelatur. De-
nique constat permultos visiones habere,
vel videndo aliquid, vel verba interiora
audiendo, aut alio quopiam modo.

2. Diuinæ sapientiæ ordo, qui vel in
sacra Scriptura, vel scriptis & exemplis
sanctorum perspicitur, est (quando ita
Domino placuerit) per veros Raptus ani-
mas ad se attrahere, quo aliquid superna-
turale ipsis demonstret, eiusque signifi-
cationem aperiat. Adeo vt Spiritus Dei a-
nimam, ipsam vsu sensuum & potentiarū
priuando, non idè ad se rapiat vt eam

ineptam, insensatam & semimortuam reddat, itaque nihil aliud agat (vti dum alicui spasma vel deliquium animi contingit) quia ex illo nullus sequitur fructus; at, dum animam ad se attrahit, bonum aliquod illi facere intendit; quod per visiones & Reuelationes tum illi, tum etiam interdum alijs vtiles fieri solet.

S. Tho.

2.2. qu.

175. ar.

1.

3. Vt autem ad raptum veniamus; communis eius definitio est hæc sequens: Raptus est quædam per spiritum diuinum facta eleuatio, per quem anima ad quid supernaturale cum quadam abstractione à sensibus sustollitur. Raptus quamdam significat violentiā, quæ sita nō in eo, quod anima ad Deum sustollatur (ed quod hoc naturæ & inclinationi eius conforme sit; & nulla tum res violentiam patitur, cum ea illi contingunt, quæ eius propensione conformia sunt); sed in eo quod velocius & celerius per hanc abstractionem à sensibus anima eleuetur, quàm natura postulet; sicuti lapis, dum vi quadam ad suum trahitur centrum, nullam omnino patitur violentiam, quod ad centrum trahatur; sed quia velocius trahitur, quam naturali suo modo ferretur.

4. Raptus non in voluntate, vel appetitu sensitivo fit sed in potentiis cognoscibi-

ei.

tiuis, cū ipse intellectus, vel cum quadā alienatione à sensibus ad res intellectuales, vel cum aliqua visione intellectuali, aut phantasia, aut imaginatiua ad aliquā visionem imaginariam rapiatur. Ratio cur Raptus in voluntate fieri non possit, est, quia, cū voluntas quædam sit ad bonū propensio vel inclinatio, quo plus hæc violentiæ vel vehementiæ erga illud bonum habuerit, eo suæ conformior inclinationi erit; & idcirco à Raptu vel violentia remotior. Ipsa nihilominus affectus voluntatis, vel appetitus sensitiui vehementia multorum esse raptuum solet causa; cum anima magna quadam vt illis rebus quas amat adhærescat, atque illa vi potentias cognoscitiuas ad amata illa obiecta impellat, eas impetu quodam ab omnibus aliis rebus auocando. Quod notandum imprimis est, vt de raptibus illorum formetur iudicium, qui vehementes naturales affectus habent, per quos facili negotio in Raptus parum sinceros bonosque rapiuntur; ac præsertim quando ad orandum cum rei alicuius obtinendæ desiderio sese conferunt. Quibus consulendum, vt, quando sese inflā mari sentiunt, mentem diuertant: quia quando verè raptus diuini sunt, tamen si ipsi iis oblectari gestiāt nihilominus rapiē-

5. Extasis com munitur idem significat quod Raptus; etsi si vim propueratemque nominis consideremus, aliquod inter utrumque sit discrimen. Raptus siquidem quamdam violentiam significat, non autem Extasis; sed simplicem dumtaxat à seipso egressionem: atque idedò conuenit voluntati, quæ egreditur, & versus obiectum amatum mouetur; & consequenter appetitui sensitiuo, qui similem dum amat, effectum producit. Atque hæ egressiones, cum vehemētes sunt, dictorum raptuum intellectus & imaginatiuæ causa sunt.

6. Circa Raptus ipsæ eorum notandæ sunt causæ & motiua; quæ quædam Dei esse solent vocationes vel tactus interiores vel abstractiones variæ, quibus magna quadam vi Dei maiestas animam ad se attrahit, ceu eius Dominus: De interioribus autem his motiuis nihil hic dicemus, quia possunt pro diuinæ voluntatis beneplacito innumera ac diuersissima esse; nā modò luce quadam vel flamma interiore modo quadam dulcedinis in appetitum sensitiuum instillatione, modò etiam secreto quodam sibilo, aliisq; occultis modis animam Deus ad se tam efficaciter & potenter vocat & attrahit, satis vt ostendat esse se rerum omnium & Dominum & conditorem.

7. Notandę quoque sunt impressiones, quę in eorum, qui rapti sunt, apparent corporibus; quales verbi gratia, sunt, quod corpus defectis viribus, frigidum ac vita quodam modo priuatum deliquium patiatur; quod interdum etiam à terra sublime sustollatur, & in aëre suspendatur. Sunt & alij Raptus, qui dicuntur imperfecti, per quos anima non ita à sensibus abstrahitur quin verba aliqua proferat, & aliquot gemitus, suspiria aut voces emittat. Vehementia quoque eorundem interdum sanguinem elicit; ipsum quoque corpus subinde insolitis quibusdā tremoribus concutitur, subsultat, discurret, cordialissima quadam actum lætitia & iubilo, sicut de multis sanctorum legimus. Solet hæc sobria esse spiritus diuini ebrietas.

8. Porro cum exteriora illa, quę in Raptibus videntur, tam Dei quàm Dæmonis operationes esse queant; nam & ipse illas quas numero præcedente dedimus, impressiones causare potest; hinc qui de Raptibus ferre iudicium volet, accuratè interiora illorum motiua, secundum ordinarias passionum vel affectuum spiritualium (quos in tractatu de discretionē Spirituum descripsimus) regulas examinare debet; parui ducendo ea, quę in corporibus ra-

ptis videntur, si alia bona signa non concurrant.

9. Circa visiones vel apparitiones, in raptibus representari solitas notandum est, duas res concurrere solere: vna est ipsa representatio vel imagines, quæ intellectuales & imaginariæ esse possunt, prout ipsa futura est visio; altera est iudicium, quod de rebus per imagines illas representatis homo format. Representatio fit per species intelligibiles vel imaginarias, quæ sunt ceu diuersæ quædam imagines in intellectu vel in imaginatione positæ: quod fieri potest, Deo eas vel nouas infundente, vel eas quæ in intellectu vel in imaginatione iam sunt usurpante, vel ita eas ordinante & componente, vt aptæ sint representare id, quod diuina Maiestas reuelare voluerit. Vbi notandum est, ne quidē Angelum, multo minus Dæmonem, nouas infundere species posse, non intellectui tantum, sed ne imaginatiuæ quidem, (vt S. Thomas asserit) quamquam illas ordinare & componere species aut imagines possint, quas in imaginatiua inueniūt, vt id representent, quod voluerint. Iudicium verò, quod de rebus representatis homo efformat, per supernaturale fit lumen, quod Dominus infundit, quando

illi alio
quoad v
illud na
mo: cum
fectum q
quisensu
vi in Pha
etum est
10.
Vistati
appariti
dum Ba
illa, in pa
bens, app
represent
currunt
locus, ve
lis sapien
dam lum
habet illa
tio, qua
tum, cū
present
quod in
iudicat
sed in t
sensibil
mouen
imagina

illi aliquid reuelat, Hoc verò iudicio nihil
quoad Visiones dari nobilius potest : per
illud namque Dei sensum cognoscit ho-
mo: cum sine hoc iudicio Visiones imper-
fectum quid sint, quod etiam nonnullis,
qui sensum Domini non comprehendunt,
vti in Pharaone & Nabuchodonosore fa-
ctum est, communicari solet.

10. Quoad has representationes vel
Visitationes notandum est; quòd, quando
apparitiones exteriores contingunt, vti
dum Baltazari Regi Chaldaeorum manus
illa, in pariete eius mortis sententiam scri-
bens, apparuit. Similiter quoque, quando
representationes aliquæ intellectuales oc-
currunt (de quibus iam non est loquendi
locus,) vti dum Deus Salomoni & Aposto-
lis sapientiã vnà cum supranaturali quo-
dam lumine infudit; locum in illis non
habet illa abstractio vel à sensibus aliena-
tio, quæ videtur in Raptibus: at solum
tum, cum Deus aliquid in imaginatiua re-
presentat. Differentiæ huius ratio est,
quòd in duobus primis casibus intellectus
iudicat, sese ad sensibilia conuertendo;
sed in tertio necesse est, vt homo à rebus
sensibilibus (id est exterioribus quæ sensus
mouent exteriores) recedat, ne interna i-
maginatiua apparitio decipiatur, dum sibi

Dan. 5.

suadet videre se exterius, quod per imaginationem tantum videt vel cognoscit. Atque inde fit, quod, quando abstractio vel alienatio à sensibus imperfecta est, non facile discerni queat id, quod quis tantum imaginatur, ab eo, quod exterius videtur. Quod Magistros & Directores spirituales notare oportet, ut prudenter de hisce rebus iudicent.

II. Visiones intellectuales & imaginariæ contingunt, quando anima vel per contemplationis vehementiam, vel per aliquem raptum à sensibus alienatur. Visio imaginaria in tres distingui gradus solet. Primus est, quando videntur signa vel imagines. Secundus, quando non modo apparent signa, verum etiam percipiuntur verba. Tertius est, quando simul cum signis & verbis aliqua apparet persona, quæ vel loquatur, vel aliquid declaret. Atque hoc postremum cæteris est præstantius & dignius. Verum visio intellectualis his tribus gradibus longè est nobilior, quod ad beatam cæli visionem quam proximè accedat. Nota Visiones imaginarias multis esse obnoxias periculis: Dæmon namque & propria imaginatiua vehemens multas visiones sibi fingunt, similes illis, quas Deus immittit. Atque hinc est, quod viri spi-

rituales eas metuant, & quantum possunt,
declinent.

12. Reuelationes, quæ vna cum Apparitionibus his obtingere solent, & proprie in Visionum & significationum interiorum intelligentia consistunt, sunt variorum, prout sua communicare secreta tum præterita, tum præsentia, tum absentia, tum futura Dominus dignatus fuerit. De quibus, vti & de Visionibus, aliud nobis dicendum non est, quam debere nos ad signa communia, de quibus in Tractatu de Discretionem spirituum loquuti sumus, recurrere. Hoc solum moneo, eos, quibus hæc interiora contingunt, esse debere tum cautissimos, ne scilicet nimis citò & temerè credant; tum prudentissimos, ne illa passim diuulgent; deinde viros doctrina præstantes, & spiritu Dei repletos antè cōsulare debere, quàm vel minimum quid eorum, quæ vel sibi, vel aliis erunt reuelata, exequantur.



TRACTATUS
DE THEOLOGIA
Mystica.

ETSI de Theologia mystica (quòd altissimum quid sit, & tam arcana ratione, vt reuerentiam in legentibus excitet, à D. Dionysio Aeropagita tradita sit) lingua vulgari nihil conscribi debere videatur; tamen cùm ætatis huius nostræ statum considero, qua nimirum multi de hac ipsa materia, in terminis parum intelligibilibus, idiomate vulgari conscripti libri leguntur; è quibus non mediocriter spiritualibus hominibus damnum accedit: cùm etiam vtilitatem perpendo securam ex eo, quòd magna cum breuitate & claritate idiomate vulgari conscribantur ea, quæ hac in parte admodum intricata, perplexa & obscura sunt; ad maiorem Dei gloriam futurum putavi, dictæ Theologiæ puncta clarè distincteque, ipsam rerum realitatem & substantiam, iuxta communè Doctorum, ac præsertim DD. Thomæ & Bonauenturæ doctrinam producendos complecti.

S. Bonauent.

2. Du-

2. Dubium I. Quid est Theologia mystica? Respondeo, est altissima quædam Dei notitia, vel experimentalis illius cognitio per eleuatissimam quædam voluntatis cum ipso vnionē obtineri solita.

3. Dubium II. Quænam notanda sunt, vt in definitionis huius Theologiæ mysticæ intelligentiam homo perueniat? Respondeo, sequentia hæc notanda sunt.

Quando quis est in gratia Dei, inter cætera bona Spiritualia quæ habet, quandam possidet qualitatem, vel habitum excellentissimum, ipsam inquam sapientiam, quæ inter dona Spiritus sancti numeratur, & in ipso intellectu versatur. Si quando autem Deo placuerit, speciali quodam auxilio & luce mirabili indita huc concurrit; & intellectus per hunc Sapientiæ habitum, deinde per illud diuinum, nobilissimum quemdam producit actum; qui actus non est cognitio quædam diuina ordinaria, sed extraordinaria, & tam efficax, vt in affectu terminetur, ingentem quemdam diuini amoris æstum, in voluntate accendendo. Consentanea hæc sunt iis, quæ tradidit D. Thomas 1. p. q. 43. art. 5. quo loco de inuisibili filij Dei missione loquens, missionem hanc ait non in quacunque intellectu perfectione fieri, sed tunc, quando

sermo
2 de lu-
min ar.
Eccles.
ponit
defini-
tionis
huius
sensum
quem
postea
aucto-
res po-
sterio-
res sũt
securi.

talis instructio vel notitia intellectui communicatur, ut in amoris affectum prorūpat. Atque ad hoc propositum Augustinum in testem citat dicentem, Filius mittitur, cum à quoquam cognoscitur, vel percipitur: id est, tunc ad animam mittitur, quando quis cum perceptione vel gustu experimentaliter cognoscit. Atque idcirco subnectit D. Thomas: Perfectio autem experimentalis quamdam notitiam significat: & hæc propriè dicitur sapientia, quasi sapida scientia. S. Bonaventura Itinere 3. Aternitatis, dist. 2. hanc doctrinam his verbis declarat. Actus sapientiæ est contemplari Deum, non quomodocunque, sed ex dilectione, cum quadam experimentaliter Dei suauitate in affectu vel voluntate. Voluntas porro per hanc bonitatis, pulchritudinis, aliarumque perfectionum diuinarum notitiam Seraphico quodam ardore inflammatur: & virtus charitatis in hac voluntate consistens ardentissimi amoris actum producit, & mirabili quodammodo supra intellectum eleuatur, idque propter maiorem eleuationem, quam illi charitas confert, quam non fides, & ipsum etiam sapientiæ donum confert intellectui. Cum inter tres virtutes Theologicas charitas omnium sit altissima & sublimis-

sima,

suma, v
ces Theo
tiores &
Spiritus
Thomas
id, quod
hac vita
non ipse
rem eleu
etiam in
sapienti
bitus fun
culatiuis
est, cum
ius prog
dulcedine
in hac ele
vnit vel o
& deliciis
hanc & d
orem m
tiam fo
uis prin
sublimi
puncta
æ The
4. I
rum sit
le illud

lima, vti docet Apostolus: & omnes virtutes Theologicæ, ac præsertim charitas, altiores & excellentiores sint, quàm dona Spiritus sancti, iuxta ea, quæ tradit Diuus Thomas 1. 2. q. 68. art. 3. Vnde sequitur id, quod diximus, scilicet voluntatem in hac vita magis ad Dominum sustolli, quam non ipse intellectus; quia nimirum maiorem eleuationem illi confert charitas, (quæ etiam in ipsa versatur) quam non fides, & sapientia intellectui, in quo prædicti habitus sunt. Quod hoc loco rationibus speculatiuis à nobis demonstrari necesse non est, cum doctrina certa sit. Vt autem ulterius progrediamur, Deus ineffabili sua dulcedine ad se voluntatem attrahit, atq; in hac eleuatione eam tangit, amplectitur, vnit vel osculatur amore quodam cælesti & deliciis diuinis. Denique post vnionem hanc & delicias diuinas, intellectus clariorum multo & sublimiorum de Deo notitiam formet, quàm ante habebat, quamuis prima illa admodum esset eleuata & sublimis. Hæc primaria & principalia sunt puncta, quæ seruanda sunt, quo ad mysticæ Theologiæ notitiam quis perueniat.

4. Dubium III. Quodnam prædictorum sit Theologia mystica: num habituale illud Sapientiæ donum, quod in intel-

lectu

lectu versatur; an actus ille contemplationis, qui ab illo habitu per singulare Dei auxilium enascitur, & ipsos voluntatis actus præcedit; an verò ipse actus amoris, qui per hanc contemplationis notitiam ab habitu promanat charitatis in voluntate existentis; an etiam ille Dei gustus, qui sequi solet, quando voluntas per singularem Dei opem ad altissimam hanc cum Deo unionem sustollitur; an denique sic clarior & mirabilior illa contemplatio, quæ post hanc unionem & gustum Dei sequitur? Respondeo, inter quinque illa iam enumerata, quartum, (scilicet illum gustum vel experientiam Dei, qui quidam voluntatis est actus magis eleuata, quam ipse eleuetur intellectus) Theologiæ mysticæ actum & maximè proprium & præcipuum esse; secundum autem actum illam esse notitiam vel contemplationem clariorem, quæ post Dei gustum & experientiam, per quam intellectus mirificè illustratur, sequitur. Inter Theologiæ mysticæ actus numerari quoque solet actus diuinæ contemplationis, qui hunc Dei gustum antecedit. Quod mihi sanè quàm maximè probabile videtur; cum ipse actus sit doni Sapientiæ, quæ Theologiæ mysticæ (ut nonnulli scriptores asserunt) habitus est.

Circæ
est, pro
giæ my
& quid
quam d
lum &
ad quan
& diuin
aliquib
suprad
s. I
de Deo
Theolo
di Dei,
scientiæ
gnitiō,
Dei? Re
sed, sic
nes reliq
tantur
aliquen
Nullu
sapidu
nomen
quada
ceptio
surpat
hanc p
logiam

Circa hoc autem responsum notandum est, propriissimam & secretissimā Theologiæ mysticæ partem, de qua auctores plus & quidem verbis sententiisq; gravissimis, quam de aliis loquuntur, esse gustum illum & experientiam ac perceptionē Dei ad quam (vt diximus) voluntas eleuatur, & diuinē à Deo attrahitur. Iam superest aliquibus difficultatibus circa doctrinam supradictam occurrentibus respondere.

3. Dubium IV. Si Theologia quandam de Deo notet scientiam, quomodo ergo Theologia vocari potest actus ille gustandi Dei, qui nec propriē scientia, nec actus scientiæ est, num non sit notitia, nec cognitio, sed tantum gustus & experientia Dei? Respondeo, notitia, fateor, non est; sed, sicut communi Visionis nomine omnes reliquorum sensuum functiones denotantur (adeo vt etiam quando quis cibum aliquem sapidum comedit, dicere soleat, Nullum hoc vnquam sapore vidi gratiorē sapidioremque) ita in actibus interioribus nomen scientiæ vel notitiæ (quæ visio quædam interior est) pro quacunque perceptione ac velut sensatione interiore usurpatur. Atque hoc in sensu dicimus, hanc perceptionem & gustum Dei, Theologiam esse, addi verò etiam (mysti-

ram) .i. secretam, ad illud ipsum denotandum.

6. Dubium V. Num voluntas magis Deum diligit, quam cum intellectus in hac Theologia comprehendat? Respondeo, quod sic, ex doctrina D. Tho. in 1. 2. q. 27. ar. 2. quod etiam in multis aliis rebus accidit: vti exempli causa, dum quis pictoriam vel versificatoriam magis amat, quam fortasse intelligat. hac autem doctrina videre est, quam verum sit illud, quod diximus, voluntatem, in qua amor est, ad Deum magis sustolli, & eleuari, quam intellectum. Vnde facile intelligitur (quantum quidem sufficiat lectoribus) quomodo voluntas sublimissima quadam eleuatione attrahatur, ad quam intellectus ipse non pertingit: in hac autem eleuatione illa sit per tactum, gustum & experientiam Dei vnio. Variis id omnibus exprimere debeo, quod res ex se sit ineffabilis.

7. Dubium VI. Quomodo verum sit id, quod diximus, scilicet post illam Dei experientiam vel gustum quandam ab intellectu notitiam vel contemplationis clarioris de Deo actum produci, quam non sit alter ille contemplationis actus, qui dictum gustum praecedit? Respondeo, id verissimum esse & inprimis credibile videri, etiam iis,

qui

qui nulli
habent
aliis reb
interdur
mel non
dulcedin
alium q
dulcedi
ipso, q
dit, co
uinat
eas de
stant
differen
obstipe
tumus
onem &
esse tan
rudinis
8. I
volun
hac d
bus sic
ant: a
gorum
tio act
9.
aut p
vel gu

qui nullam rerum diuinarum cognitionē habent; sicut quotidiana experientia in aliis rebus liquidò videre est. Continget interdum, vt aliquis toto vitæ tempore mel non gustauerit: qui dum de eiusdē dulcedine alios loquentes audit, credit, & alium quendam conceptum clariorem, & dulcedini huic proprium efformat, à gustu ipso, qui illam notitiam vltimam præcedit, conuictus. Ita accidit iis, qui ante diuinas perfectiones contemplantur, quam eas degustent, vel postquam eas iam gustarunt, longè aliter, & mirabili quadam differentiā quam antè, quam summo opere obstupefcunt. Nota, notitiam hanc quantumuis eleuatissimam, ad gloriæ perfectionem & claritudinem non pertingere, sed esse tantum quandam velut æternæ beatitudinis inchoationem.

8. Dubium VII. Cur hic Dei gustus voluntati attribuatur? Respondeo, quod hæc ē sublimioribus Dei fruitionis speciebus sit, quæ quidem in hac vita haberi queant: ac secundum communem Theologorum cum D. Thoma sententiam, fructio actus quidam est voluntatis.

i. 2. qu.
ii. art. 1.

9. Dubium VIII. Quibus in partibus aut portionibus rationis, hæc perceptio, vel gustus Dei, & illa contemplatio, quæ

gustū præcedit, ac deniq; alia illa contēplatio quę post dictū gustū sequitur, versetur? Respondeo, tres hosce actus in superiori rationis, id est, intellectus & voluntatis parte esse: adeo vřduō illi contēplationis actus in parte vel portione inferiori intellectus, & ille Dei gustus in superiore parte aut portione sit voluntatis, quę respondet illi superiori intellectus parti; in qua intellectus parte ipsum sapientię donū etiam est. Verum notandum est, in illo gustu vel mystica Dei perceptione, voluntatem magis quam intellectum iuxta doctrinam num. 6. assignatam eleuari.

10. Dubium IX. Quid est portio vel pars superior & inferior rationis? Respondeo, ex mente D. Thom. 1. part. quę. 79. art. 9. intellectum, in quantum diuina & æterna contēplatur, vel in quantum ea respicit ad actiones suas dirigendas, vel ad aliud quid faciendum, rationem superiorem vocari: at in quantum creata considerat, eaque secundum rerum creatarum rationes disponit, vocari rationem inferiorem: & idem prorsus per nomen partis vel portionis superioris rationis intelligi, quod per rationem superiorem, & per nomen partis vel portionis inferioris rationis, quod per rationem inferiorem. Et iux-

ea huius diuisionis analogiam similis autem in voluntate formari solet, in quantum portionis superioris vel inferioris intellectus lucem ipsa sequitur. Nota, vniuersam sensitiuam hominis partem vocari solere rationem inferiorem, in quantum intellectus & voluntatis obedire potest imperio. Notandum insuper communiter à spiritualibus viris per partem hominis inferiorem, totam partem sensitiuam; & per spiritum hominis partem intellectuam intelligi: ideoque dici solere: Talis hunc vel illum spiritum haber, .i. talis, quoad intellectum (& consequenter quoad voluntatem) hoc vel illo modo procedit. Ex his melius intelligetur id, quod in priori dubio responsum est, scilicet Theologiam mysticam in superiori intellectus & voluntatis parte vel portione sitam esse, cum Theologia hæc nihil sit aliud, quam gustus & sublimissima quædam de diuinitate notitia: & iam supra diximus, intellectum, in quantum diuina æternaque contemplatur & cognoscit, rationem superiorem dici.

II. Dubium X. Num vera sit illa duarum potentiarum distinctio, quam nonnulli Theologi adinuenerunt, vt scilicet earum vna dicatur Intelligentia, nec non aliis nominibus: quam quidam intellectu

esse dicunt altiore; altera, quæ voluntate sit altior, Apex vocetur mentis, & aliis variis nominibus? Respondeo, cum communi Theologorum, & præsertim D. Thomæ, sententia, distinctiones has non esse veras, nec vllas reuera esse intellectus & voluntatis potentias aliis altiores, neque opus esse sublimiora eleuatoraque quædam circa quascunque passionēs diuinas, quæ in auctoribus, tum antiquis, tum modernis leguntur, comminisci. Addo insuper distinctiones has & illam nominum (quæ studio supprimo) varietatem & copiam exiguum, vt quidem ipse colligo, fructum attulisse; quin potius magnæ confusionis causam fuisse, ac fecisse, vt diuina (quæ intelligibilia essent, si quam paucissimis iisque clarissimis terminis declararentur, incognitos, & cum Theologia scholastica parum conformes terminos studiosè non conquirendo) intricata & inaccessibilia fiant, quemadmodum præstantissimi quique & Spiritualium rerum studiosi Theologi consentunt.

12. Dubium XI. Quæritur, verumne sit illud, quod nonnulli de mystica Theologia tradiderunt, scilicet, voluntatē amare posse, etiamsi intellectus amare non intendat, adeo vt omnem operationem

intellectus excludant? Respondeo, id verum non esse, cum S. Aug. l. 10. de Trinitate, quem citat S. Thomas in 1. 2. qu. 27. ar. 2. De quo puncto aliud hic dicendum non est, quàm solidissimam & fundatissimam illam doctrinam tenendam esse, scilicet voluntatis obiectum esse bonum cognitum, & sine obiecto nullum prorsus esse amorem posse.

13. Dubium XII. Num verum sit id, quod multa nomina à Theologis mysticis usurpata significant, scilicet potentias intellectus & voluntatis in rebus diuinis recipiendis, vel dum in mysticis illis cum Deo vnionibus versantur, velut attonitas manere, quasi otiosæ agerent, ac nullum actum producerent, sed tantum quid paterentur, & lucis & gustuum diuinorum solum influxum reciperent? Respondeo, harum rerum plurimas piè esse interpretandas, quod sint quidam loquendi modi amatorij: qualis etiam exempli loco foret si mori diceretur anima, vt in Deo viueret, vel non sibi viuere, sed in Deum transformari; & ex se nihil agere, sed operationes Dei tantum in se admittere, alijq; loquendi modi, similes illi Paulino. Viuo ego, iam non ego; viuit verò in me Christus. Vnde hæ loquendi formulæ benignè sunt

Gal. 2.

intelligendæ & interpretandæ: sed, quod ad rem ipsam pertinet, constat intellectū & voluntatem in illis altioribus vnionibus modo quodam tranquillissimo operari. Quod ad præsentē questionem sufficiat.

14. Dubium XIII. Num consultum & consentaneum sit, illos mysticæ Theologiæ libros legere, in quibus hanc nominū adinuentorum & distinctionum parum cum Theologia Scholastica conformium varietatem inuenire est, Respondeo id ordinariè consultum non esse: quāquam bono cuidam Theologo id vtile esset; qui scilicet omnem doctrinam internoscere, & iis, quæ parum propria sunt, relictis, alia, quæ ad maiorem lucem, & Dei amorē excitandum & proximum docendum illi scripserunt, sibi norit seligere.

TRACTATUS DE DISCRETIONE

Spirituum.

1. **D**VO significat nomen Spiritus, Primum id, quod spirat vel inspirat, vel aliquo impellit; quale est Deus.

de Discretionē Spirituum.

273

Angelus, dæmonium & proprius spiritus vel anima hominis. Deinde ipsam, quam ab illis spiritibus homo recipit impressionem, quæ vento & flatui non dissimilis est, (vnde etiam is per nomen spiritus exprimi & significari solet) quæque non aliter hominem spiritualiter impellit ac ventus corporaliter.

2. Hoc in loco communem illam Theologorum, & imprimis D. Thomæ doctrinam supponimus, sci. i. p. q. iii. solum Deum voluntatem mouere posse quoad illius interiora; Angelum vel Dæmonem solum quoad eius exteriora: quod faciunt, vel illi proponenda ea, quæ apta sunt eam mouere, vel passionēs ad eam inclinandā mouendo, ita tamen vt voluntati liberum semper sit vel consentire vel dissentire.

3. Supponimus adhæc, Angelos hominis intellectum illuminare posse: idq; non immediatè quidem suum hominibus conceptum declarando, vt vnus Angelus alteri: sed aliqua illis signa, tum exteriora, tum interiora .i. phantasmata in imaginatiua representando: ipsum etiam Dæmonem dicta signa facere posse, quo hominē instiget vel decipiat. Adhæc tam Dæmonem quam Angelum in imaginatiua operari posse tum phantasmata commouen-

10, tum diuersa repræsentando, tam cum aliqua alienatione sensuum; quam sine illa; speciem tamen ante per sensus non receptam imprimere non posse, vti docet D. Tho. 1. p. q. iii. ar. 3. ad 2. Mouere quoque appetitum posse sensituum. humores immutando, quo passionēs excitent: posse denique sensus. mouere exteriores, tam perturbando sensoria, vt res sensibiles aliæ videantur quam reuera sint, quam per varias formas exterius eas repræsentando.

4. Supponimus adhæc, omni in spiritu duo notanda esse. Primum est, quædam lux tum vera, tum apparens, in intellectu causata, saltem indirectè quæ vocatur instinctus. Alterum est, quædam voluntatis motio, quidam scilicet affectus, puta gaudij, amoris, odij, &c. In his duabus rebus multi contingunt errores, cum per spiritus maligni illusiones, tum per propriam imaginationem.

5. Circa spirituum differentiam quædam facienda diuisio est; alia enim est inspiratio, & instinctus Dei vel Angeli, alia Dæmonis instigatio, alia ipsa spiritus hominis motio. Et si enim multis in rebus motio Dei & Angeli differant, in eo tamē conueniunt, quod ambæ sint bonæ Nec obstat, quod nesciat homo patiens, ab v-

tro horum spirituum moueatur; Diuino ne an Angelico, cum effectus semper sit bonus: Ipsa autem spiritus humani motio non semper malos habet effectus; vti dum quis per naturalem lætitiā mentis mouetur, & eam ipse à Dei spiritu venire putat. Est hic quidem error materialis, sed non semper idē mali sequuntur effectus.

6. Hisce principiis præsuppositis quaeritur, quis sit, vniuersaliter loquendo spirituum omnium securissimus? Respondeo, illum spiritum cæteris securiorem videri, qui voluntatem mouet, vt tamē nulla, vti ordinariē fieri solet, imaginationis vel intellectus operatio præcedat. Quod fit, quando nulla omnino præcedit causa vel obiectum, quod voluntatem ordinario modo emouere potuisset; voluntas tamē se erga Deum moueri sentit. Notā non dicere nos voluntatem sine intellectus operatione moueri, sed tantum sine ea intellectus operatione moueri, quæ ordinario modo præcedat. Quod fieri potest, cum intellectum eo ipso in puncto Deus illuminat, quo voluntatem ab interiori eius parte impellit. Doctrina hæc conformis est iis, quæ supra ex communi S. Tho. & aliorum Theologorum sententia dicta sunt, scilicet solum Deum voluntatem ad

intus mouere posse. Nec non iis, quæ idē Doctor tradit 1. P. q. 11. ar. 2. etsi efficax aliqua præcedat apprehensio, quæ voluntati aliquod bonum quasi appetibile vel desiderabile proponat. Quia etiam illo modo solius Deus efficaciter mouere voluntatem potest, Angelus solum ei persuadere:

7. Vt verò vterius pergamus: ex illorum Theologorum (qui docent, intellectū in hac vita per speciale diuinum auxilium intelligere aliquando posse, quamuis tamen ad nulla se phantasmata conuertat, i. intelligere ita posse, vt tamen imaginatio non concurrat) sententia optime concluditur, & bona consequentia efficitur, inspirationes, visiones, reuelationes, allocutiones, & alias quascunque impressiones, purē intellectuales, multò esse securiores, cum non solum Diabolus, sed & Angelus bonus non nisi indirectè per imaginationem in hominis intellectu operetur. Vnde si quædam sint impressiones vel passionēs diuinæ purē intellectuales, sine vlla imaginationis cooperatione productæ (vt vni spirituales probabiliter ostendunt) sequitur eas & multò securiores, & ab imposturis spiritus maligni vel spiritus priuati liberiores esse. Atque aded in omni opinione eò minus periculi esse, quo minus

ca imag
nam sup
efficere

8. Q
hogi doc
sint reg
cernen
siue visi
deo esse
ex ipsis
dum el
militat
cienda
aliqua a
eur. Dis
sit cum
strina co
num is,
siones
sit tur
corpus
an sit su
cus, in
deratus
magna
sus, inco
aliis im
cum si
Circa r

Ca imaginarij habuerit, secundum doctrinam suprà circa ea, quæ spiritus malignus efficere potest, allegatam.

8. Quæritur, num iuxta ea, quæ Theologi docent communes aliquot statui possint regulæ ad spiritus vniuersaliter discernendos, siue ij sint animæ motiones, siue visiones vel reuelationes? Respondeo esse, quia, iuxta doctrinam communem, ex ipsis effectibus, quos faciunt, dispiciendum est, num ad maiorem puritatem, humilitatem, &c. hominem excitent, Dispicienda etiam verborum veritas, quando aliqua audiuntur vel conceptus formantur. Dispiciendum quoque, quæ eorum sit cum sacra Scriptura & Sanctorum doctrina conformitas. Videndum denique, num is, cui obtingit inspiratio, vel qui visiones habet vel reuelationes, bene sit tum quoad spiritum, tum quoad corpus dispositus; videndum inquam, an sit superbus, contumax, melancholicus, in amore & aliis passionibus immoderatus, ac præsertim in rebus sibi per imaginationem efformandis; num curiosus, incompressus, immodestus, nec non aliis imperfectionibus obnoxius quibuscum simul Dei spiritus nequit consistere. Circa res autem reuelatas, vt illæ bonæ

sint, aduertendum est, an Deo dignæ, non inuiles, indecentes, curiosæ sint, num tales vt sine reuelatione aliqua etiam cognosci queant, denique num debitam cum diuina maiestate, sapientia, ac bonitate, & cum persona eas recipiente, & cum tempore & loco, aliisque decentiæ & conuenientiæ circumstantiis proportionem habeant. Itaque si hæc capita obseruentur, ad hæc in iis, quibus visitationes hæc interiores obtingunt, magna notetur veritas, & insignis cum S. Scriptura, & sanctis omnibus conformitas; nec non eximij pietatis effectus, maior perfectio, & vitæ sanctimoniam notabilis, piè prudenterque iudicari potest, hunc spiritum esse Dei; si secus, spiritum Diaboli, vel propriam imaginationem videri.

9. Circa effectum, quem inspiratio facit, quæritur, quem nam diuina inspiratio effectum initio & in fine faciat? Respondeo, in principio timorem vel turbationem afferre solere: quod à rei nouitate magnitudineque ortum habet, nec non ab ipsius subiecti dispositione, quando nimirum hoc iis non assueuit: sed tantum in optimos pietatis effectus desinit, dum mentem illuminat, flectit, calefacit, & exhilarat, &c. Diaboli verò instigatio planè secus a-

git, nam primo quandam boni exierit apparentiam, postea verò desinit in malum. Nota tamen, spiritualibus, quibus anima purgata est, etiam sub initium inspirationem diuinam cum aliqua suauitate, ac sine terrore vllō, contingere solere. Vice versa nonnullos flagitiosissimos, diaboli cōmunicationi iam assuetos, cō tandem venire, vt sine vllō terrore, etiam teterriam apparentem figura, cum videre sustineant.

10. Quæritur, num ipsi, quibus fauores hi interni obtingunt, differentiam illam percipiant, quæ inter bonum aut malum aut priuatum spiritum est? Respondeo, percipere: quando iam iis fauoribus recipiendis assueuerunt. Sicut de sancta Monica legitur. Non propterea tamen suo niti debent iudicio, sed cum sapientibus & spiritualibus viris sua arcana conferre.

11. Quæritur, num illæ inspirationes vel fauores breues sint? Respondeo esse, vti etiam contemplatio, iuxta communem sanctorum opinionem.

12. Quæritur, num frequenter hæc accidere soleant? Respondeo, nonnullis Dei seruis sæpius hæc dari, etsi alioquin frequentiores sint inspirationes, quam visitationes, vel reuelationes vel locutiones interiores.

S. Au.
li. 6. cō-
fess. c. 19.

13. Queritur, num alia particulariora signa sint ad probabilius spiritum Dei à maligno vel priuato discernendum? Respondeo, Sanctos & scriptores spirituales multa illorum obseruasse; inter quæ imprimis notabilia sunt illa, quæ S. Mater Teresâ obseruauit. Primum est, Dei animam alloquentis potentia & imperium: quia loquitur simul & operatur. Vnde exempli causa vno verbo (puta noli timere) magnâ nonnūquam perturbationem ipse quietat, animaque hoc audito tranquillitatem summam experitur. Signum hoc S. Matri nostræ cæteris omnibus visum est securius. Secundum est pax, quies, recollectio interior, deuotio, & magna in laudibus diuinis promptitudo. Tertium, si anima, quando loquentem Dominum audit longo verba eius tempore, & nonnulla etiam quoad viuat memoriæ inculpta gestet. Quartum est, magna de futuro euentu impressa securitas, etsi illi variæ deforis difficultates obiciantur. Præter signa hæc aliquot alia Sancta Mater nostra annorauit, quæ in quodam Dei ad animâ loquendi modo consistunt, vt scilicet ei per aliquam visionem intellectualem in intimis ipsius animæ penetralibus tam secretò loquatur, vt ne ipse quidem Diabo-

his hæc intelligat. Primum horum signorum est ipsa verborum & locutionum Dei claritas, vt quæ supra omnem claritatem mirabilis est: nec non tenacitas memoriæ, qua anima verba illa comprehendit & retinet, vt illorum etiam styllum, & vocolas & syllabas annotet. Alterum est, si sæpè nulla de illis rebus præcedat cogitatio, diuinaque verba ex tempore efformata alicui cogitationi tunc per mentem magna velocitate transeunti, vel alicui cuidam cogitationi ante illud tempus habitæ respōdeant. Tertium quod hæc verba intimis auribus anima percipiat, ad differentiam illorum, quæ ipsa sibi imaginatur; cum imaginatio propria quædam sit compositio. Quartum, si ad horum verborum, vel vnū magna in anima lux oboriatur; quod secus fit, quando vel ipsamet operatur, vel diabolus. Quintum, si vna cum illis verbis sublimiora quædam animæ reuelantur, quam verba illa significant. Etsi verò supradicta signa à Sancta Matre nostra sint circa locutiones interiores obseruata; nihilominus vsui sunt etiam, vt de visionibus, reuelationibus, & vniuersaliter de omnibus, inspirationibus diuinis iudiciū fiat, eæque ab inspirationibus spiritus maligni & propriæ imaginationis distinguantur.

tur. Ideoq; cum signis illis communibus, quæ supra è communi Doctorum sententia produximus, obseruanda, & coniungenda sunt.

14. Quæritur num bonus sit ille nonnullorum spiritus, qui semper se actualem cum Deo vnionem habere dicunt? Respondeo, durum id esse & cum doctrina Sanctorum parum conforme, docentium vniformiter mentem in sublime elatam, & cum Deo vnitam habere, breue quid esse, anima namque statim ab illa mentis e-
rectione per corporis molē recidit; ideoq; visionem illam actualem, adeo diurnam & perseverantem, vt suspectam habendā, vt dicunt nonnulli. At quando illa bona signa supra indicata concurrunt, actualis illa multi temporis, vel etiam dierum aliquot vnio vt suspecta non est habenda. Nota, diuersum quid esse, vnionem illam actualem, & Deum ab anima semper inueniri, quoties seipsa recolligit, & ad se ingreditur. Secundum hoc verisimile est hominibus nonnullis sanctitate præstantibus, certis temporibus etiam obtingere: ita tamen id differt à primo, perinde ac differt semper, quoties lubuerit, Pontificis alloquendi commoditatem habere, sed non semper eum reipsa alloqui.

15. Quæ-

15. Quæritur, num bonus ille sit spiritus, qui totus in deliciis Spiritualibus versatur? Respondeo, id vt plurimum suspectum videri, quando deliciæ illæ longo durant tempore, in iis præsertim, qui magnas antè difficultates aut labores nō subierūt. Ideoque inprimis disquirendum, num illæ deliciæ in personis sint per mortificationes & tribulationes præuias exploratis & num illæ eò referantur, vt illarum adminiculo ij, quibus offeruntur, maiorem in perfectione progressum faciant, maiore erga humilitatem, patientiam, aliasq; virtutes affectum sentiant. Tunc enim verisimilius est, bonum spiritum esse, etsi eas deliciæ ad multos continenter dies durēt. Obseruandum præterea, num cum aliquibus doloribus vel afflictionibus, alternatim ingruentibus, permixtæ sint; quia etiam tunc verisimilius est, eas à spiritu Dei descendere, ira tamen vt semper locū habeat communis illa de signis antè, indicatis doctrina, ac præsertim illa de effectibus ad virtutū exercitium, & progressum spiritualem faciendum conducentibus. Ex hac doctrina sequitur, quando anima quædam multos dies alienatis est sensibus, & se ipsa credit interim in deliciis illis spiritualibus absorptam esse, nullo alio præte-

rea inde collecto fructu; hoc suspitione non vacare; ideoque se illam excitare, & meditationi de virtutibus, imitationique sanctorum vacare debere, ne sic obtarpe scat, & ad bona opera inutilis & inepta reddatur.

16. Quæritur, num bonus ille spiritus, quando quis tractando cum Deo, intellectu vel voluntate operari se negat; sed intra ipsam animæ essentiam operationē vel illapsum Dei solum se recipere dicit, cum solum operari sinendo, itaque quiescendo, ne diuinam hoc pacto operationē impediat? Nego hunc bonum spiritum esse, quia erroneæ cuidam & à Theologiæ illustrioribus condemnatæ doctrinæ conformis est, quæ docet ipsam beatitudinē & fruitionem Dei in hoc illapsu consistere: præterquam quod magna secum incommoda, & non mediocri multorum gratiæ & gloriæ meritum detrimentum ferat, ac simul verarum & solidarum virtutum studium per inanem humilitatis cuiusquam imaginariæ prætextum auferat.

17. Quæritur, an ille bonus sit spiritus, quando se anima sola imaginatione putat extraordinariis quibusdam visionū donis, & amicabilibus quibusdam amoris

indicii (puta roseo ferto, annulo, sponsali-
um celebratione) à Deo beati? Respon-
deo, hæc, quia extraordinaria sunt, & sum-
mi Theologi, virique admodum spiritua-
les, ne in iis quidem, qui ad summā quā-
dam iam vitæ sanctimoniam peruenerant,
crediderunt habere locum posse, nisi fortè
post longam explorationē, vel etiam post
mortem sanctitate opinione vulgo cele-
bratam, & miraculis coruscantem, vt plu-
rimum suspecta videri, & à Dei spiritu non
venire, præsertim quando ij, quibus hu-
iusmodi occurrunt, adhuc tirones & nu-
peri in Dei cultu nouitij sunt, & nondum
graues continua sui mortificatione, & di-
uturnis humilitatis & aliarum virtutum
exercitiis, labores exantlarunt. Hac do-
ctrina confutari refelliq̃ue poterunt ij, qui
se vulnera aut stigmata Christi in corpore
suo habere distitant: quod minimè sanè
credendum est, nisi ea, quam diximus, an-
tè maturitate adhibita præsertim perspe-
ctis illis imposturis & illusionibus, quibus
nostra hac ætate quoad hoc plurimi illusi
fuere. Vt non dicam, hæc stigmata ali-
qua arte humana & diabolica efformari
posse; & ita quidem manifestè, vt patiens
norit ea diaboli opera fieri; & ita quoque
rectè, vt hæc à Deo facta sibi esse credat.

18. Quæritur, num sit ille bonus spiritus, quando anima, postquam iam diu mortificata est, & multos annos in pœnitentia, & in lacrymis egit, pacificè blandeque à Deo habetur? Respondeo credibilius videri hunc spiritum esse Dei: obseruandum tamen posse hic aliquam dæmonis illusionem interuenire, si nimirum illæ blanditiæ parum spirituales, id est, nimis sensuales & parum decoræ (vt nonnunquam accidit) sint. Propterea nemo superiori suæ fidere debet pœnitentiæ, sed semper in metu & timore viuere, ac Dominum rogare ne se hic à spiritu maligno decipi sinat.

19. Quæritur, num bonus sit spiritus ille, quando quis facile raptus & extases patitur? Respondeo hunc spiritum suspectum esse: hæc namque facilitas è vehementiori natura oriri solet, quæ statim atque vlli affectui sese applicat, excessiue inflammatur, & extra sese rapitur. Nasci quoque ex dæmonis operatione potest, qui in imaginatiua, in appetitu sensitivo, & in sensibus exterioribus operatur. Nec verisimile est tot à spiritu Dei raptus causari, qui nec ad sanctitatem eos patientis, nec ad proximorum bonum necessarij videntur: atque ideo iis, qui vehementioris

natura

natur
tiunt
liqua
public
20.
quando
latione
errores
eatisq
bonæ
quide
prai
indica
nequam
quando
quam h
cautè in
geram
sentien
in Eze
tas per
nonull
stimant
de subin
in aliis
errent.
Tho. 2.
Prophe
express

naturæ sunt, consulendum, vt dum se sentiunt inflammari, hos raptus auertant, aliqua sibi ad hoc vi illata, maximè in locis publicis.

20. Quæritur, num bonus sit spiritus, quando eorum, quibus visiones & reuelationes contingunt, aliquis subinde in errorem labitur? Respondeo, si vitæ sanitatisque ratio, & ordinariæ reuelationes bonæ sint, & ea probabilitate, quæ in hac quidem vita haberi potest, iuxta signa supra indicata, veræ, vniuersaliter ideo cum indicari non debere à spiritu illusorio & nequam decipi, quod aliquo in casu aliquando fraus & illusio interuenerit. Quamquam hic nos casus vt circumspectè & cautè in aliis post sequentibus casibus nos geramus, admoneat. Doctrina hæc consentiens est iis, quæ S. Gregor. homilia 1. in Ezech. docet, nimirum sanctos Prophetas per assiduum prophetandi vsum, suo nonnulla subinde privato spiritu loqui, existimantes à Dei spiritu hæc proficisci. Vnde subinde eos errare contingit, tamen in aliis reuelationibus suis propterea non errent. Similiter conformis est iis quæ D. Tho. 2. 2. q. 171. ar. 5. asserit docens. Etsi Prophetæ certissimo norint, id, quod per expressam reuelationem intelligunt, à

spi-

spiritu diuino descendere; secus tam en-
esse, quando alios quoslibet sentiunt in-
stinctus, quos semper discernere nequeunt;
vtrum à Deo, vel à spiritu suo priuato pro-
ueniant. Vnde eruitur & sequitur doctri-
na illa, quam in dubij responsione attu-
limus.

21. Quæritur, an bonus sit spiritus,
quando qui se interius moueri sentiunt,
statim deliquium animi patiuntur, & ve-
lut exanimis prolabantur? Respondeo,
certò efficaciterque hoc è signo erui non
posse, vtrum is bonus an malus sit spiri-
tus: cum in Scriptura nonnullos, visis An-
gelis non modo summopere legamus tur-
baros, verum etiam viribus deficientes, in
terram semmianimes cecidisse. Deinde
iplos etiam arreptitios turbari & in terrâ
concidere constet. Si verò deliquia hæc
& casus in terram cum aliqua indecentia
& immodestia, inconditisque gestibus
contingant, multò tum verisimilius est,
spiritus tartarei, vel vehementioris alicuius
passionis hæc effectus esse Et vt demus
has prolapsiones incompolitè non fieri,
sed simpliciter tantum, ac tanquam si ho-
mo exanimaretur; nihilominus admodum
probabile est, hæc capitis infirmioris &
languentis argumenta esse, naturamque

affectus inordinati vehementiæ velut vitam succumbere. Qui huiusmodi rebus obnoxij sunt, melius iuari non possunt, quam si ad aliquod tempus oratione abstinere, bene comedere & multum dormire iubeantur.

22. Quæritur, an passionēs efficere queant, ut homo velut extaticus & abstractus fiat? Respondeo, posse: quia interdum ita vehementes sunt, ut omnem visum rationis impendant, ut docent Theologi de passionibus agentes: Adeo ut per nimium gaudium, vel magnam tristitiam, ij qui passionibus obnoxij sunt, extra se ferantur. Vnde colligere est, cum diabolus appetitum sensitivum (in quo passionēs regnant) immutare queat, & vnà cum illo imaginatiuam & sensus exteriores turbare; non rarò aliquem raptu quodam diuino abreptum visum iri, cum aliud tamen non erit, quam quædam dæmonis operatio. & naturalis passionis vehementioris excessus.

23. Quæritur, num ille bonus sit spiritus, quando quis alterius statum interiorē non rarò sibi dicet reuelari? Respondeo, spiritum hunc communiter suspectū esse: nisi quando post longam experientiam & diuturnam vitæ sanctimoniam, &

post exactissimum examen spiritus hic à virtis cum pietate, tum doctrina eximiis approbatus erit; & re ipsa patebit, hanc de statu proximi notitiam sterilem & inanem non esse, sed ad proximo succurrendum tendere, & ab eo, qui ipsam habet, cautè admodum & prudenter adhiberi. Atque per hoc responderetur illis, qui cum reuelationes habent, interius sibi sentiunt significari, ut proximo hæc & illa indicent. Sed hi sedulo prudenterque, uti antè diximus, examinentur, oportet; nec facile credere debent, bonum spiritum esse illum, à quo ad huiusmodi arcana enuntianda impelluntur.

24. Quæritur, num ille bonus sit spiritus, quando quis futurum proximi statum se nosse asseuerat; sicut quando, verbi gratia, ipsum prædicit exagitandum infirmitate opprimendum, ad opes vel honores, &c. euehendum? Respondeo, visiones has ordinariè meras illusiones esse à malo genio causatas. Nam ut iam non dicam, re ipsa iam sæpè compertum esse, aperta hæc fuisse mendacia, non paruum etiam animabus proximi dānum inferunt, dum sub hac vana spe suspensas eas detinent, maxime dum ad altiora ipsæ euehendæ prænuntiantur. Ita quidem ut

illo-

illorum nonnulli, etiam in ipsa mortis, quam iam in prae cordis praesentent, hora sibi persuadere nequeant, sese morituros, nisi ante illusionum harum effectum se ipsa videant. Præterquam quod divinam sapientiam & maiestatem dedecet, sine fructu quidquam reuelare. Cum etsi demus reuera hæc euentura esse; nemo prudens ad has prædictiones se suæque dingere debeat, præsertim quando ij, quibus huiusmodi reuelari solent, non usque adeo probatæ sunt sanctitatis, & occasionēs in quibus hæc dicunt, nescio quid humani ad mixtum habere videntur.

25. Quæritur, num bonus sit spiritus, quando quis diabolicis visionibus infestatur? Respondeo, quando ipse sanctæ vite est, & apparitiones diaboli aliud non intendunt, quam ut vexent & prælia moueant, in quibus afflicti, atque oppugnati non succumbit; pie probabiliterque iudicari potest, hunc à diuino spiritu dirigi, cum aduersus satanam & spiritum nequā præualeat, uti de Sanctorum plurimis legimus, quos id genus apparitiones non parum diuexarunt.

26. Quæritur, num bonus ille sit spiritus, quando tentatus & patiens per indecentes & turpes quosdam gestus com-

munitur vexatur & resistit, dum ab aliquo corporaliter se tangi, aut aliter, perinde ac si quis illi adstaret percipit? Respondeo, id videri suspectum, et si is se propter impunitatem, quæ sibi inde adherere solet, resistere existimet. Atque ideo ipsæ circumstantiæ accuratè examinandæ sunt, quæ possunt esse tales, ut piè etiam credibile sit, hunc à spiritu diuino agi; & hoc exercitum esse, quod magnæ cuidam fortitudini & raræ virtuti respondeat.

27. Quæritur, num bonus ille sit spiritus, quando in apparitionibus ipsemet Christus Dominus, vel sanctus, vel sancta aliqua se corporaliter spectandos dare videntur, & inde sequuntur tactus, non dico parum honesti, sed admodum amatorij? Respondeo in gestibus hisce amatorijs, magna opus esse discretionem & examine; ac si valdè sensuales sint, suspectos videri, quia cum summa Saluatoris Iesu puritate non satis coincidunt: at, si quando patiens probæ est vitæ, solidasque iam virtutes acquisiuit, & modo quodam spiritali fiunt, quo inter Christum & animam eos fieri deceat; (qualem ipsi in duobus Angelis, quando nostro intelligendi modo uniuntur & se mutuo contingunt, imitari possumus) tunc inquam non est,

cur

da
cur ad
quem
ni cum
ritualiss
tis indie
28. C
trinsecu
apparere
Christu
sponde
di habet
figuran
bona
propter
est error
tarius. M
bolum n
onem t
qualise
dat: v
pus est
29.
quand
rò sibi
esse: &
versatis
credere
minim
efficaci

cur adeo suspecti hi tactus habeantur, quemadmodum è similibus Christi Domini cum B. Gertrude, modo quodam spiritualissimo peractis amoris & familiaritatis indiciis videri potest.

28. Quæritur, num eacodæmon extrinsecus & intrinsecus eadem prorsus apparere forma vel figura queat, qua verè Christus Iesus apparere consuevit? Respondeo, posse: atque ideo qui eiusmodi habet apparitiones, non statim debet figuram hanc adorare: si tamen interdum bona fide ipsam adoret, non est quo se propterea cruciet, vel angatur: non enim est error formalis, nec materialis voluntarius. Notandum verò, non ipsum diabolum modo, sed & propriam imaginationem talem imaginem formare solere, qualis est Christi Iesu, vbi se spectandum dat: vnde magna hic circumspetione opus est.

29. Quæritur, num bonus sit spiritus, quando quis visiones habere solitus, certò sibi persuadet aliquam harum à Deo esse: & aliis viris magnis & in Theologia versatis contrarium asserentibus cedere & credere renuit? Respondeo, spiritum hunc minimè esse bonum, nisi ab alia quadā efficaci ratione vestiatur & excusetur

qualis verbi gratia foret, si in superiore animæ parte fortissimam quamdam impressionem sentiret: quam hominibus sanctis imprimere Dominus solet, cum tanta quadam euentus securi securitate, vt sibi dubitare de eo non posse videatur. Quando autem posito, hanc ipsum in se impressionem sentire, nihilominus exactè suis obedit directoribus, vt Sancta nostra Mater Teresa faciebat, dum (quod ita illi iniunctum id esset) visiones à se auerteret; etsi alioquin interiorem hanc in se securitatem experiretur; confessoriorumque ideo suorum iussu omnibus reuelationibus anteponebat, quamuis indubitè has ipsa crederet tutas & illusionibus non obnoxias esse: hoc inquam in casu non deberet spiritum hunc vt malū damnare is, qui animam talem regit, quæ per eximiam sanctitatem & longam cum Deo communicationem tales interdum ab eo fauores recipit, & quantum potest ac fas est, superioribus se suis subiicere conatur; cui etiam proinde gratum foret, interiorem hanc securitatem, quam sentit, non habere, quo liberius credat iis, quæ illi proponuntur. Sed hi fauores non sunt tironum nupetorum, multo etiam minùs eorum, qui per continuum aliquot

annorū orationis exercitium, & per mortificationem, obedientiam & humilitatem probari non fuerint.

30. Quæritur, an Spiritus bonus sit, quando quis somnia de rebus futuris, quæ postea eo modo succedunt, quo somniauit, habere consuevit? Respondeo, communiter loquendo, rem hanc suspectā esse, quia, ut docet S. Thomas, dæmones nulla homini per somnium reuelare possunt, quæ ipsi naturaliter sciunt, quod naturam & intellectum quandam superiorem habeant. Vnde prudenter creditur, somniiatores alium fructum spiritualem è suis somniis, vel sibi vel aliis non elicientes, quam quod multis diuinationibus inutilibus hac ratione repleantur, à spiritu Dei non regi, nec dirigi, sed potius à nequam, qui tum ex intelligentia sua, tum multa experientia, vera multa prædicit, sed cum intentione, ut hinc malum sequatur.

2. 2. q.
172. ar.
5.

31. Quæritur, num ille aliquorum bonus sit spiritus, qui orationem instituunt, quando res aliqua ipsis facienda incumbit; ac post eam impulsus, quem sentiunt, serio notant, eumque Dei esse motionem credunt? Respondéo, spiritum hunc multis illusionum, ac propriæ imaginationis erroribus expositum esse, præsertim, quando

ita se ad orationem componunt, vt certū quid impetrare à Deo velint. Quoniam ipsamet imaginatio sibi res secundum affectum, quem sentit, figurat, & dæmon huic illusioni se admiscet cooperando. Huic verò doctrinæ non aduersatur sensus & impulsus ille; quem multi viri spirituales perfectiores in oratione sentiunt, etsi nullam antè aliquod in se inclinationem habeant, sed indifferenter se se, & cum plena animi resignatione in oratione gerant; deinde verò se ad propositum vel actum aliquem particularem sentiunt impelli. Hic autem impulsus nō est repellendus, etsi alioquin certa regula dari nequeat, è qua colligitur hunc Dei spiritum esse.

32. Quæritur, an nonnullorum, qui facile compunguntur, & in lacrymas proni sunt, bonus sit spiritus? Respondeo, magni cum faciendum non videri, nec facile credendum, hunc spiritum Dei esse, cum id à teneritudine quadam & fragilitate naturali nec non dæmonis operatione ortum habere queat: quemadmodum quotidie in permultis videre est, qui cum sint in statu peccati, & in eodem perseverare decreuerint, tamen in lacrymas & suspiria ilico prorumpunt, si quando de rebus piis aliquos loquentes audiunt. Verum, quando

natura non adeò flexilis & mollis est, & hæc ad compunctionem, & lacrymas facilitas post multa mortificationis & orationis exercitia sequitur, piè prudenterque iudicari potest, hunc à Deo spiritum venire. Hac doctrina quoque sibi responderi comperient illi, qui ad lacrymas duri sunt, & ægrè admodum molliuntur, aut ad compunctionem concitantur, qui idcirco persuadere sibi non debent, a non bono se spiritu duci, interim, dum cum parte superiore vera piaque diuinæ maiestati sincerè seruicendi proposita concipiunt.

33. *Queritur, an ille spiritu bono ducatur, qui, quando orationi incumbit, in parte inferiori aliquas nonnunquam spiritus voluptates sentit, post quas sequantur pollutiones?* Respondeo, si, qui huiusmodi res patitur, verus Dei alioquin sit seruus, & hæc illi immundities displiceat, non propterea eum turbari debere vel affligi, quasi decipiatur: cum experientia constet, eos etiam, de quorum probitate nemo prudenter dubitare potest, huiusmodi impuritatem in sanctis purisque meditationibus suis pati. Verùm tamen, quando hac se quis in parte affligi vexarique sentit, sua cum viris spiritualibus doctisque communicare arcana debet, quò

ipsæ expendantur circumstantiæ, & cautius in eo procedatur: si enim inconsultè procederetur, spiritus nequam facile seclàm subingeret. Qui igitur hisce rebus obnoxij sunt; omnis absolute illis non est de iis rebus interdicenda meditatio; in quibus hæc pollutio sequi solet: quin potius spirituale, quod inde eliciunt, bonum perpendant, atque ipsum cum damno ex prohibitione hæc sequi nato conferant, sui que periculum faciant: cum constet sæpè multò satius esse hæc contemnere, & talibus casibus parum laborare. Doctrina hæc communi illi Theologorum sententiæ conformis est, qua opera bona; verba gratia, confessionem, studium, &c ob aliquas immunditias accidentarias & involuntarias, quæ interdum intercidunt inuitis, omittendas negant.

34. Quæritur, num ille sit bonus spiritus, quando alicui grauer tentato, et tentationibus resistere viriliter contendat, nihilominus aliquæ immunditiæ oboriuntur non modò dormienti, verum vigilantii? Respondeo, probè pieque iudicari posse, Spiritum à quò illi ducuntur; bonum esse, quando quidem tentatori generosè obstantur; præterquam quod multos, qui hoc modo affliguntur, tantæ pro-

bi-

bitatis esse videamus, ut de ea nulla sit controuersia. Hi tamen sibiipsis fidere non debent, sed sua cum viris sapientibus & spiritualibus arcana communicare.

35. Quæritur, num bonus sit spiritus, quando pius aliquis solidarumque virtutum vir à Spiritu blasphemiae tentatus, quamquam constanter resistat, ita tamen violenter ab eodem impetitur, ut interdum in verba aliqua asperiora inuitus prorumpat? Respondeo, id hominum genus nequaquam turbari anguere debere, à Spiritu malo sese regi, impellique arbitantes. Etsi enim ab eo vexentur, quia tamen viriliter repugnant, à Spiritu Dei illos regi verisimilius fit. Multos quippe constat etiam excellentis sanctimoniae viros, à spiritu blasphemiae acerrime exagitari. Neque verò ob verba illa asperiora, in quæ subinde prorumpunt, contrarium formandum de illis iudicium est, eò quod aut indeliberata sunt, aut in sensu aliquo commodo & tolerabili exponi possunt, quod qui ea proferunt, grauissimè tententur.

36. Quæritur, num ille sit bonus spiritus, quando quis Dei obsequio sincere intendit, ingentem quamdam in se senti non modò à rebus piis, verum etiam à Deo ipso auersionem? Respondeo, quando ta-

lis fideliter seruire & famulari pergit, et si alioquin grauissimam illam auersionem, & sensibile Dei odium sentiat, cum à bono regi Spiritu prudenter iudicari & posse & debere: alias enim in pio hoc officio famulatuq; , parte inferiori ad eò repugnante, non perseveraret: vt taceam, multos viros piissimos quàm maximè hac in parte affligi.

37. Quæritur, num qui dæmoni familiaris aliquando exstitit, & iam, posteaquam ad Deum conuersus est, illas in parte inferiori passiones, & inordinatos motus sentit, quos ante conuersionem sentire solitus erat, nonnunquam is bonum habere spiritum censendus sit? Respondeo, eum, si viriliter pugnat, credendum esse à bono spiritu regi, quò spiritum malignum & tartareum vincat, neque verò animo obhorrenda tetraque illa, quæ in se, vel apud se sentit, cadere debet: hac quippe ratione à pristinis anima immunditiis purgatur, quemadmodum experienti aper multos constat hoc modo magnum in via spiritus profectum fecisse.

38. Quæritur, quo nam sit spiritus modo examinandus? Respondeo, sequentia erunt obseruanda. Consideranda primò naturalis hominis patientis complexio-

num

num is scilicet melancholicus, vehemens, inquietus, curiosus, in cedendo difficilis sit, aliæque similes proprietates. Secundo norandi erunt mores tum præteriti, tum præsentis; num scilicet humilis, obediens, mortificatus, castus, modestus, taciturnus sit, & num extraordinaria quædam in spiritus rebus consecratur. Tertio examinanda sunt ea, quæ ipse vel audit, vel videt, an scilicet vera sint, pia, casta, necessaria, vel ad fines aliquos spirituales utilia. Quarto, excutiendum, an ea sint sacris litteris & doctrinæ exemploque Sanctorum conformia. Quinto, num bonos ea producant effectus, maioris scilicet humilitatis, mortificationis, desiderij erga Deum, &c. Hæc præcipua sunt capita expendenda: vnde si post bonum & accuratum examen censor comperiat, dispositionem huius naturalem & moralem bonam esse, & ipsas inspirationes vel visiones pias, veras, puras, utiles & sacrae Scripturae, & doctrinæ, exemplisque Sanctorum consentaneas; atque insuper maioris bonitatis, & vitæ perfectionis effectus producere, bene de eo iudicare & poterit, & debet; si secus, malè: simul etiam circa primam observationem (in qua ne naturalibus melancholiciæ, inquietudinis, &c. imperfe-

ctio.

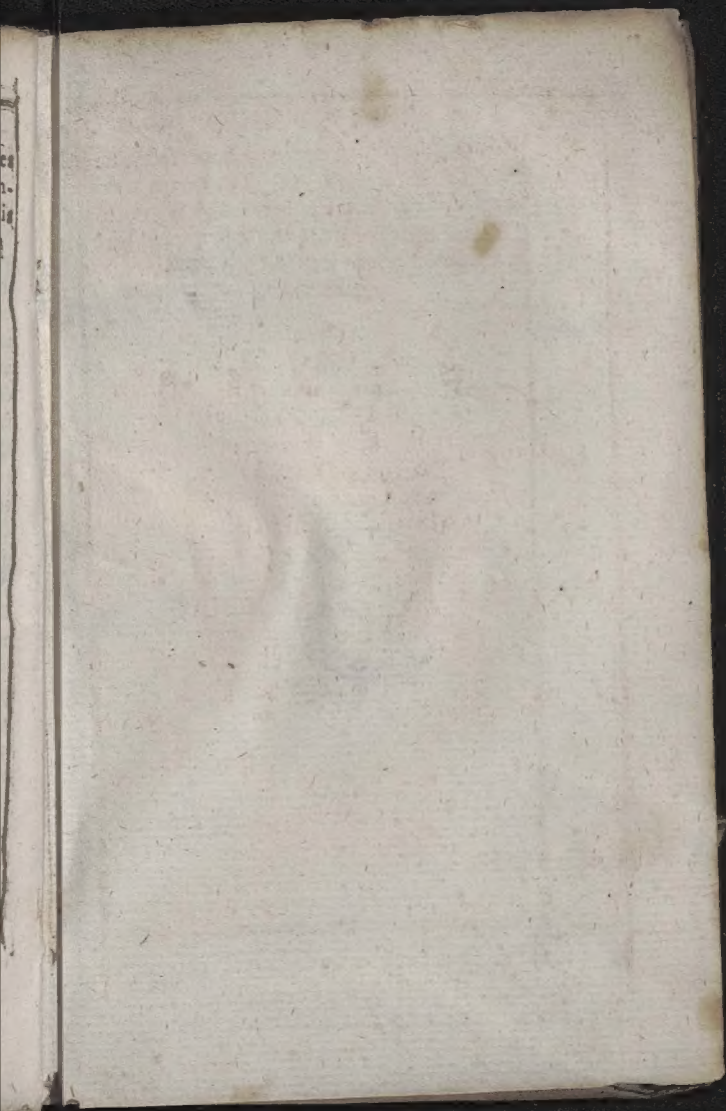
tionibus agitur) notet, imperfectiones
has à spiritu Dei per gratiam, quam con-
fert, corrigi solere, sicut & communis
Theologorum doctrina, & multorum
Sanctorum experientia testa-
tum facit.

F I N I S



BIBLIOTH. UNIV.







Biblioteka Jagiellońska



stdr0020791

